

الكتاب الثاني في الفقه
في الفقه

من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

نوح

٥٥٤ كتاب الترهيب

تأليف الزعيم المصلح المجاهد شيخ الإسلام

محمد بن عبد الوهاب رحمه الله

المستوفى كالملة

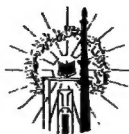
وكتاب القول السديد

في مقاصد التوحيد للعلامة الفاضل الشيخ

عبد الرحمن بن تميم بن سعد بن حماد بن عبد الله

المستوفى ١٢٧٦ هـ

اعتباراً من تاريخ ١٠/١٠/١٩٨٠



من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

كتاب التوحيد

تأليف الزعيم المصلح المجتهد شيخ الإسلام

محمد بن عبد الوهاب رحمه الله

المتوفى ١٢٤٠هـ

كتاب القول السديد

في مقاصد التوحيد للعلامة الفاضل الشيخ

عبد الرحمن بن ناصر بن سعدى رحمه الله

المتوفى ١٢٧٦هـ

توزيع وإهداء

الجامعة الإسلامية

بالمدينة المنورة

مَقْدَمَةُ الطَّبَعَةِ الْأُولَى

الحمد لله رب العالمين وصلاته وسلامه على خير خلقه وعلى من
اهتدى بهديه وجاهد في الله حق جهاده .

وبعد فإليك أيها القاريء هذين الكتابين لعالمين من كبار علماء
الدعوة الإسلامية ، فأما كتاب (التوحيد) فقد طُبِعَ طبعات كثيرة
لا أتمكن من عدّها .

وأما (القول السديد) فقد طُبِعَ بمفرده طبعتين . وحيث أنه
تعليق على الأول ولا غناء به عنه، رأيت في هذه الطبعة الجمع بينهما
مشاركة في خدمة الدين . والعقيدة الإسلامية ، ولما لؤلّفِيهما عليّ
من الحق والبرّ وأتبعته كل باب من الأصل ما يتعلق به من التعليق .
والمؤلفان وإن كنا غير معاصرين فقد اتفقت أفكارهما واتحدت
اهدافهما ودأبا في النشر والكتابة والدعوة إلى الله طيلة حياتهما .
وعزّفت نفسها عن الدنيا وزخرفها ، رغبة في الآخرة والثبوت
من الله وما عند الله خير وأبقى .

والله المسؤول أن يجزيهما عن دينهما وأمتيهما خير الجزاء ، وإن
يوفقنا والمسلمين للاهتمام والسير على نهج الصالحين . أنه خير
مسؤول . وهو نعم المولى ونعم النصير .

في ١٣٨٢/٤/٢٨ هـ

الناشر

على الحمد الصالحى

مقدمة الطبعة الثانية والثالثة

الحمد لله الواحد الاحد . المنزه عن كل ما يشعر بالنقصان ،
والصلاة والسلام على نبيه وحبيبه الذي نسخت شريعته جميع
الأديان ، صلى الله وسلم عليه وعلى آله واصحابه ومن تبعهم
باحسان مدى الازمان .

وبعد فهذه اعادة لطبع كتابي (التوحيد) : (والقول السديد)
حيث قد نفذت الطبعة الأولى والثانية . ولحسن نية مؤلفيهما وجزالة
ما اشتملا عليه من البحوث فقد قويت الطلبات عليهما مجتمعين ،
ورغم . انهما قد طبعا قبل جمعهما عدة طبعات باعداد ضخمة ، فلا
تزال الرغبات تلح في طلبهما من كافة البلدان الاسلامية .

ونرجو الله أن يوفق من شاء من خلقه لترجمتهما باللغات الحية
فالحاجة بل الضرورة داعية الى ذلك .

والله نسال ان ينصر الحق ودعائه ويخذل الباطل وحماته .
وأن يهدينا صراطه المستقيم . ويجنبنا سبل الغواية ويعيذنا من
الشيطان الرجيم ، وان يصلح منا ما فسد ، انه نعم المولى ونعم
النصير . وهو حسبنا ونعم الوكيل .

الثانية في ١٣٨٤/٨/١٠ والثالثة في ١٣٩٠/٥/١

الناسشر
على الحمد الصالحى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله . نحمده ونستعينه ، ونستغفره ونتوب إليه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فلا مضلَّ له . وَمَنْ يَضِللْ فلا هادي له . وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

أما بعدُ ؟ فقد سبق أن كتبنا تعليقاً لطيفاً في مواضيع كتاب التوحيد لشيخ الاسلام (محمد بن عبد الوهاب) قدس الله روحه ، حصل فيه نفع ومعوذة للمشتغلين ، ومساعدة للمعلمين ، إما فيه من التفصيلات النافعة مع الوضوح التام . وطبع بمطبعة الامام ثم نفدت نسخه مع كثرة الطلب عليه . ودعت الحاجة الشديدة الى اعادة طبعه ونشره ، وفي هذه المرة بدأ لي ان اقدم امام ذلك مقدمة مختصرة تحتوى على مجملات عقائد اهل السنة ، في الاصول وتوابعها ، ناقول مستعيناً بالله .

مقدمة

تتضمن على صفوة عقيدة أهل السنة وخلاصتها المستمدة
من الكتاب والسنة

وذلك انهم يؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
والقدر خيره وشره .

فيشهدون أن الله هو الربُّ الإله المعبود ، المتفرد بكل كمال
يعبدونه وحده ، مخلصين له الدين .

فيقولون: إنَّ الله هو الخالق البارئ المصور الرزاق المعطي
المانع المدبِّر لجميع الامور .

وانه المألوه المعبود الموحد المقصود ، وانه الاول الذي ليس
قبله شيء ، الآخر الذي ليس بعده شيء ، الظاهر الذي ليس فوقه
شيء ، الباطن الذي ليس دونه شيء .

وانه العليُّ الأعلى بكل معنى واعتبار ، علوُّ الذات وعلوُّ القدر ،
وعلوُّ القهر .

وانه على العرش استوى ، استواءٌ يليق بعظمته وجلاله ، ومع
علوه المطلق وفوقيته ، فعلمه محيط بالظواهر والبواطن والعالم
العلوي والسفلي ، وهو مع العباد بعلمه ، يعلم جميع أحوالهم ، وهو
القريب المجيب .

وانه الغنى بذاته عن جميع مخلوقاته ، والكل اليه مفتقرون في
ايجادهم وايجاد ما يحتاجون اليه في جميع الاوقات ، ولا غنى
لاحد عنه طرفة عين ، وهو الرؤوف الرحيم ، الذي ما بالعباد من

نعمة دينية ولا دنيوية ولا دفع نعمة الا من الله ، فهو الجالب للنعم ،
الدافع للنقم .

ومن رحمته أنه ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا يستعرض حاجات
العباد حين يبقى ثلث الليل الآخر . فيقول : لا أسأل عن عبادي
غيري ، مَنْ ذا الذي يَدْعُونِي فاستجب له ، مَنْ ذا الذي يسألني
فأعطيهِ ، مَنْ ذا الذي يستغفرنِي فأغفر له ، حتى يطلع الفجر .
فهو ينزل كما يشاء ، ويفعل كما يريد ، ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير .

ويعتقدون أنه الحكيم ، الذي له الحكمة التامة في شرعه وقدره ،
فما خلق شيئاً عبثاً ، ولا شرع الشرائع إلا للمصالح والحكم .
وأنه الثواب العفو الغفور ، يقبل التوبة من عباده ويعفو عن
السيئات ، ويغفر الذنوب العظيمة للتائبين والمستغفرين والمنيبين .
وهو الشكور الذي يشكر القليل من العمل ويزيد الشاكرين من
فضله .

ويصفونه بما وَصَفَ به نَفْسَه ، ووصفه به رسول الله صلى
الله عليه وسلم .

من الصفات الذاتية ، كالحياة الكاملة ، والسمع والبصر ، وكمال
القدرة والعظمة والكبرياء ، والمجد والجلال والجمال ، والحمد المطلق .
ومن صفات الأفعال المتعلقة بمشيئته وقدرته كالرحمة والرضا ،
والسخط والكلام ، وأنه يتكلم بما يشاء كيف يشاء وكلماته لا تنفد ،
ولا تبيد .

وان القرآن كلام الله غير مخلوق ، منه بدأ ، وإليه يعود .
وأنه لم يزل ولا يزال موصوفاً بأنه يفعل ما يريد ، ويتكلم بما
شاء ، ويحكم على عباده بأحكامه القدريّة ، وأحكامه الشرعية وأحكامه

الجزائية ، فهو الحاكم المالك ، وَمَنْ سِوَاهُ مَمْلُوكٌ مُحْكَمٌ عَلَيْهِ ، فَلَا خُرُوجَ لِلْعَبَادِ عَنْ مَلِكِهِ وَلَا عَنْ حُكْمِهِ .

وَيُؤْمِنُونَ بِمَا جَاءَ بِهِ الْكِتَابُ وَتَوَاتَرَتْ بِهِ السَّنَةُ : إِنْ الْمُؤْمِنِينَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ تَعَالَى عَيْنًا جَهْرَةً ، وَإِنْ نَعِيمَ رُؤْيَيْهِ وَالْفَوْزَ بِرِضْوَانِهِ أَكْبَرَ النِّعَمِ وَالسَّادَةِ .

وَأَنْ مَنْ مَاتَ عَلَى غَيْرِ الْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ فَهُوَ مُخَلَّدٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ أَبَدًا ، وَأَنْ أَرْيَابَ الْكِبَائِرِ إِذَا مَاتُوا عَلَى غَيْرِ تَوْبَةٍ وَلَا حَصَلٍ لَهُمْ مَكْرٌ لِفَتْوَاهُمْ وَلَا شِفَاعَةٌ فَاتَهُمْ وَإِنْ دَخَلُوا النَّارَ لَا يَخْلُدُونَ فِيهَا ، وَلَا يَبْقَى فِي النَّارِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةِ خَرْدَلٍ مِنْ إِيمَانٍ إِلَّا خُرِجَ مِنْهَا .

وَأَنَّ الْإِيمَانَ يَشْمَلُ عَقَائِدَ الْقُلُوبِ وَأَعْمَالَهَا ، وَأَعْمَالَ الْجَوَارِحِ وَأَقْوَالَ اللِّسَانِ ، فَمَنْ قَامَ بِهَا عَلَى الْوَجْهِ الْكَامِلِ فَهُوَ الْمُؤْمِنُ حَقًّا ، الَّذِي اسْتَحَقَّ الثَّوَابَ وَسَلَمَ مِنَ الْعِقَابِ ، وَمَنْ انْتَقَصَ مِنْهَا شَيْئًا نَقَصَ مِنْ إِيْمَانِهِ بِقَدْرِ ذَلِكَ . وَلِذَلِكَ كَانَ الْإِيمَانُ يَزِيدُ بِالطَّاعَةِ وَفِعْلِ الْخَيْرِ ، وَيَنْقُصُ بِالْمَعْصِيَةِ وَالشَّرِّ .

وَمِنْ أَصُولِهِ السَّمْعُ وَالْجِدُّ فِيمَا يَنْفَعُ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا مَعَ الْإِسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ . فَهُمْ حَرِيصُونَ عَلَى مَا يَنْفَعُهُمْ وَيَسْتَعِينُونَ بِاللَّهِ . وَكَذَلِكَ يَحْتَقُونَ الْإِخْلَاصَ لِلَّهِ فِي جَمِيعِ حَرَكَاتِهِمْ ، وَيَتَّبِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ فِي الْإِخْلَاصِ لِلْمَعْبُودِ وَالْمَتَابَعَةِ لِلرَّسُولِ ، وَالنَّصِيحَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ أَتْبَاعَ طَرِيقِهِمْ .

فصل

وَيَشْهَدُونَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَرْسَلَهُ اللَّهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ، وَأَنَّهُ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ، أَرْسَلَ إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ، وَدَاعِيًا

إلى الله بانفه وسراجاً منيراً ، أرسله بصلاح الدين وصلاح الدنيا ،
وليقيم الخلق بعبادة الله ويستعينوا برزقه على ذلك .

ويعلمون أنه أعلم الخلق وأصدقهم وأنصحهم وأعظمهم بياناً ،
فيعظمونه ويحبونه ، ويقدمون محبته على محبة الخلق كلهم ويتبعونه
في أصول دينهم وفروعه .

ويقدمون قوله وهديه على قول كل أحد وهديه .

ويعتقدون أن الله جمع له من الفضائل والخصائص والكمالات
ما لم يجمعه لأحد ، فهو أعلى الخلق مقاماً وأعظمهم جاهاً ، وأكملهم في
كل فضيلة ، لم يبق خير إلا دلّ الله عليه ، ولا شر إلا حذرهم منه .

وكذلك يؤمنون بكل كتاب أنزله الله ، وكل رسول أرسله الله ،
لا يفرقون بين أحد من رسله .

ويؤمنون بالقدر كله ، وأن جميع أعمال العباد — خيرها وشرها
قد أحاط بها علم الله ، وجرى بها قلمه ، ونفذت فيها مشيئته ، وتعلقت
بها حكمته ، حيث خلق للعباد قدرة وإرادة ، تقع بها أفعالهم وأعمالهم
بحسب مشيئتهم ، لم يجبرهم على شيء منها بل جعلهم مختارين لها ،
وخص المؤمنين بأن حُبب إليهم الإيمان وزينه في قلوبهم ، وكَرِهَ إليهم
الكفر والفسوق والعصيان بعلمه وحكمته .

ومن أصول أهل السنة أنهم يدينون بالنصيحة لله ولكتابه ورسوله،
ولائمة المسلمين وعامتهم ، ويأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر
على ما توجبه الشريعة ، ويأمرون ببرّ الوالدين وصلة الأرحام ،
والإحسان إلى الجيران والماليك والمعاملين ، ومن له حق ، وبالإحسان
إلى الخلق أجمعين .

ويدعون إلى مكارم الأخلاق ومحاسنها ، وينهون عن مساوئ
الأخلاق وأرذلتها .

ويعتقدون ان اكمل المؤمنين ايماناً و يقيناً ، احسنهم اعمالاً
وأخلاقاً . واصدقهم أقوالاً ، وأهداهم الى كل خير وفضيلة . وابعدهم
من كل رذيلة .

ويأمرهم بالقيام بشرائع الدين . على ما جاء عن نبيهم فيها
وفي صفاتها ومكملاتها . والتحذير عن مفسداتها ومنقضاتها .

ويرون الجهاد في سبيل الله ماضياً مع البرِّ والفاجر ، وانه نروة
سنام الدين . جهاد العلم والحجة . وجهاد السلاح . وانه فرض على
كل مسلم ان يدافع عن الدين بكل ممكن ومستطاع .

ومن اصولهم الحث على جمع كلمة المسلمين . والسعي في تقريب
قلوبهم وتآليفها . . والتحذير من التفرق والتعادي والتباغض والعمل
بكل وسيلة توصل الى هذا .

ومن اصولهم النهي عن اذية الخلق في دنائهم واموالهم واعراضهم
وجميع حقوقهم ، والامر بالعدل والانتصاف في جميع المعاملات . والندب
الى الاحسان والفضل فيها .

ويؤمنون بأن افضل الامم امة محمد صلى الله عليه وسلم وافضلهم
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . خصوصاً الخلفاء الراشدون
والعشرة المشهود لهم بالجنة . واهل بدر . وبيعة الرضوان والسابقون
الأولون من المهاجرين والانصار . فيحبون الصحابة ويدينون لله بذلك .
وينشرون محاسنهم ويسكتون عما قيل عن مساوئهم .

ويدينون لله باحترام العلماء الهداة وائمة العدل ، ومن لهم
المقامات العالية في الدين والفضل المتنوع على المسلمين ، ويسألون
الله ان يعيدهم من الشرك والشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وأن
يثبتهم على دين نبيهم الى الممات .

هذه الاصول الكلية بها يؤمنون ولها يعتقدون واليها يدعون .

كتاب التوحيد

وقول الله تعالى : (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) .

وقوله : (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ) . الآية .

وقوله : (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَن لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا)
الآية .

وقوله : (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) — الآية .

وقوله : (قُلْ : تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ : أَن لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) . الآية .

قال ابن مسعود : « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى وَصِيَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي عَلَيْهَا خَاتَمُهُ فَلْيَقْرَأْ قَوْلَهُ تَعَالَى : (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَن لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) . إِلَى قَوْلِهِ : وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا » — الآية .

كتاب التوحيد

هذه الترجمة تدل على مقصود هذا الكتاب من اوله الى آخره
ولهذا استغني بها عن الخطبة ، اى ان هذا الكتاب يشتمل على
توحيد الالهية والعبادة بذكر احكامه ، وحدوده وشروطه ، وفضله
وبراهينه ، واصوله وتفاصيله ، واسبابه ، وثمراته ، ومقتضياته ،
وما يزداد به ويقويه ، او يضعفه ويوهيه ، وما به يتم او يكمل .

اعلم ان التوحيد المطلق العلم والاعتراف بتفرد الرب

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ فَقَالَ لِي : يَا مُعَاذُ ؟ أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ ، وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ ؟ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَعْذَّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ، قُلْتُ : أَفَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ ؟ قَالَ : لَا تَبَشِّرْهُمْ فَيَتَكَلَّبُوا » اخرجاه في الصحيحين .

فيه مسائل

الاولى : الحكمة في خلق الجن والانس .

الثانية : ان العبادة هي التوحيد ، لان الخصومة فيه .

الثالثة : ان مَنْ لم يأتِ به لم يعبد الله ففيه معنى قوله : (وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ) .

بصفات الكمال ، والاعتقاد بتوحيده بصفات العظمة والجلال . وافراده وحده بالعبادة .

وهو ثلاثة أقسام

أحدها : توحيد الاسماء والصفات .

وهو اعتقاد انفراد الرب جل جلاله بالكمال المطلق من جميع الوجوه بنعوت العظمة والجلال والجمال التي لا يشاركه فيها مشارك بوجه من الوجوه ، وذلك باثبات ما اثبته الله لنفسه ، أو اثبته له رسوله صلى الله عليه وسلم من جميع الاسماء والصفات ، ومعانيها واحكامها ، الواردة في الكتاب والسنة على الوجه اللائق بعظمته وجلاله من غير نفى لشيء منها ولا تعطيل ، ولا تحريف ولا تمثيل .

الرابعة : الحكمة في ارسال الرسل .

الخامسة : ان الرسالة عَمَّتْ كُلَّ اُمَّةٍ .

السادسة : ان دين الانبياء واحد .

السابعة : المسألة الكبيرة : ان عبادة الله لا تحصل الا بالكفر بالطاغوت . ففيه معنى قوله : (فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ) . الآية .

الثامنة : ان الطاغوت عام في كل ما عُبدَ مِن دُونِ الله .

التاسعة : عظم شأن ثلاث الايات المحكمات في سورة الأنعام عند السلف ، وفيها عشر مسائل .
اولاها النهي عن الشرك .

والعاشرة : الايات المحكمات في سورة الاسراء .

وفيها ثمانية عشر مسألة بدأها الله بقوله :

(وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعَدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا) . وختمها بقوله :

(وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّحْذُورًا)

ونَبَّهنا الله سبحانه على عظم شأن هذه المسائل بقوله :

(ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ) .

الحادية عشرة : آية سورة النساء التي تسمى آية الحقوق العشرة

بداها الله تعالى بقوله : (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) .

الثانية عشرة : التنبيه على وصية رسول الله صلى الله عليه

وسلم عند موته .

الثالثة عشرة : معرفة حق الله علينا .

ونفى ما نفاه عن نفسه او نفاه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم

من النقائص والعيوب وعن كل ما ينافي كماله .

- الرابعة عشرة : معرفة حق العباد عليه إذا أدوا حقه .
- الخامسة عشرة : ان هذه المسألة لا يعرفها أكثر الصحابة
- السادسة عشرة : جواز كتمان العلم للمصلحة .
- السابعة عشرة : استحباب بشارة المسلم بما يسره .
- الثامنة عشرة : الخوف من الإتكال على سعة رحمة الله .
- التاسعة عشرة : قول المسؤول عما لا يعلم : (اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ)
- العشرون : جواز تخصيص بعض الناس بالعلم دون بعض .
-

الثاني : توحيد الربوبية

بأن يعتد العبد أن الله هو الرب المتفرد بالخلق والرزق والتدبير الذي ربي جميع الخلق بالنعم وربى خواص خلقه وهم الأنبياء واتباعهم بالمعتقد الصحيحة ، والأخلاق الجميلة ، والعلوم النافعة ، والأعمال الصالحة ، وهذه التربية النافعة للقلوب والأرواح المثمرة لسمادة الدارين .

الثالث : توحيد الالهية — ويقال له توحيد العبادة

وهو العلم والاعتراف بأن الله ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين وإفراده وحده بالعبادة كلها وإخلاص الدين لله وحده ، وهذا الأخير يستلزم التسمين الأولين ويتضمنهما ، لأن الألوهية التى هى صفة تعم أوصاف الكمال وجميع أوصاف الربوبية والعظمة ، فانه المألوه المعبود لها له من أوصاف العظمة والجلال ، ولما أسداه الى خلقه من الفواضل والامتثال ، فتوحده تعالى بصفات الكمال وتفرده بالربوبية يلزم منه أن لا يستحق العبادة أحد سواه .

ومتصود دعوة الرسل من أولهم الى آخرهم الدعوة الى هذا

الحادية والعشرون : تواضعه صلى الله عليه وسلم لركوب
الحمار مع الارذاف عليه..

الثانية والعشرون : جواز الارذاف على الدابة .

الثالثة والعشرون : فضيلة معاذ بن جبل .

الرابعة والعشرون : عظم شأن هذه المسألة .

باب فصل التوحيد وما يكفر من النوب

وقول الله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) -
الآية . عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله عليه

التوحيد .

نذكر المصنف في هذه الترجمة من النصوص ما يدل على أن
الله خلق الخلق لعبادته والاخلاص له ، وأن ذلك حقه الواجب
المفروض عليهم .

فجميع الكتب السماوية .

وجميع الرسل دعوا الى هذا التوحيد ، ونهوا عن ضده من
الشرك والتنديد ، وخصوصا محمد صلى الله عليه وسلم وهذا القرآن
الكريم ، فانه أمر به وفرضه وقرره أعظم تقرير ، وبينه أعظم بيان ،
وأخبر أنه لا نجا ولا فلاح ولا سعادة الا بهذا التوحيد ، وأن جميع
الدلة العقلية والنقلية والائمة والنفسية ادلة وبراهين على الامر بهذا
التوحيد ووجوبه .

فالتوحيد هو حق الله الواجب على العبيد وهو أعظم أوامر
الدين وأصل الاصول كلها ، وأساس الاعمال .

وسلم : (مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ أُلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحَ مِنْهُ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ : أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ .
أَخْرَجَاهُ . وَلَهُمَا فِي حَدِيثِ عَتَبَانَ : (فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَنْتَهِي بِذَلِكَ وَجَهَ اللَّهُ) .

وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ عَلَّمَنِي شَيْئاً أَذْكُرُكَ وَأَدْعُوكَ بِهِ . قَالَ : قُلْ يَا مُوسَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . قَالَ يَا رَبِّ . كُلُّ عِبَادِكَ يَقُولُونَ هَذَا . قَالَ : يَا مُوسَى لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَعَالِمُهُنَّ — غَيْرِي — وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ فِي كِتَابَةٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِتَابَةٍ : مَلَأْتُ بِهِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » رواه ابن حبان والحاكم وصححه .

باب فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب

لما ذكر في الترجمة السابقة وجوب التوحيد ، وأنه الفرض الأعظم على جميع العبيد ، ذكر هنا فضله وهو آثاره الحميدة ونتائجه الجميلة ، وليس شيء من الأشياء له من الآثار الحسنة والفضائل المتنوعة مثل التوحيد ، فإن خير الدنيا والآخرة من ثمرات هذا التوحيد وفضائله .

فقول المؤلف رحمه الله . (وَمَا يَكْفُرُ مِنَ الذُّنُوبِ) من باب عطف الخاص على العام ، فإن مغفرة الذنوب وتكفير الذنوب من بعض فضائله وآثاره كما ذكر شواهد ذلك في الترجمة .

ومن فضائله أنه السبب الأعظم لتفريج كربات الدنيا والآخرة ودفن عقوبتهما .

ومن أجل نوائده أنه يمنع الخلود في النار . إذا كان في القلب منه أدنى مثقال حبة خردل .

وللترمذى — وحسنه — عن انس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قَالَ اللهُ تَعَالَى : يَا ابْنَ آدَمَ . لَوْ أَتَيْتَنِي بِتُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَعِيتَنِي لَا تَشْرِكَ بِي شَيْئاً لَأَتَيْتَكَ بِقَرَابِهَا مَغْفِرَةً .

وانه اذا كمل في القلب يمنع دخول النار بالكلية .

ومنها أنه يحصل لصاحبه الهدى الكامل والامن التام في الدنيا والآخرة .

ومنها أنه السبب الوحيد لنيل رضا الله وثوابه ، وان أسعد الناس بشفاعه محمد صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه .

ومن أعظم فضائله ان جميع الاعمال والاقوال الظاهرة والباطنة متوقفة في قبولها وفي كمالها وفي ترتب الثواب عليها على التوحيد ، فكلما قوى التوحيد والاخلاص لله كملت هذه الامور وتمت .

ومن فضائله أنه يسهل على العبد فعل الخير وترك المنكرات ويسليه عن المصيبات ، فالمخلص لله في ايمانه وتوحيده تخف عليه الطاعات لما يرجو من ثواب ربه ورضوانه ويهون عليه ترك ما تهواه النفس من المعاصي لما يخشى من سخطه وعقابه .

ومنها ان التوحيد اذا كمل في القلب حبيب الله لصاحبه الايمان وزينه في قلبه وكره اليه الكفر والنسوق والعصيان وجعله من الراشدين .

ومنها أنه يخفف عن العبد المكروه ويهون عليه الالام . فبحسب تكميل العبد للتوحيد والايمان يتلقى المكروه والالام بقلب منشرح ونفس مطمئنة وتسليم ورضا باقدار الله المؤلمة .

ومن أعظم فضائله أنه يحرر العبد من رق المخلوقين والتعلق

ففيه مسائل

- الاولى : سعة فضل الله .
الثانية : كثرة ثواب التوحيد عند الله .
الثالثة : تكفيره مع ذلك للذنوب .
الرابعة : تفسير الآية التي في سورة الأنعام .
الخامسة : تأمل الخمس اللواتي في حديث عبادة .
السادسة : انك اذا جمعت بينه وبين حديث عقبان وما بعده
تبين لك معنى قول « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » وتبين لك خطأ المغرورين .
السابعة : التنبيه للشرط الذي في حديث عقبان .
الثامنة : كون الأنبياء يحتاجون للتنبيه على فضل « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »
-

بهم وخوفهم ورجائهم والعمل لاجلهم وهذا هو العز الحقيقي
والشرف العالى .

ويكون مع ذلك مثالا متعبدا لله لا يرجو سواه ولا يخشى الاياه ،
ولا ينيب الا اليه ، وبذلك يتم فلاحه ويتحقق نجاحه .

ومن فضائله التى لا يلحقه فيها شيء ان التوحيد اذا تم
وكمل فى القلب وتحقق تحققا كاملا بالاخلاص التام ، فانته يصير
القليل من عمله كثيرا ، وتضاعف اعماله واقواله بغير حصر ولا
حساب ، ورجحت كلمة الاخلاص فى ميزان العبد بحيث لا تقابلها
السموات والارض . وعمارها من جميع خلق الله كما فى حديث ابنى
سعيد المذكور فى الترجمة وفى حديث البطاقة التى فيها لا اله الا الله
التي وزنت تسعة وتسعين سجلا من الذنوب ، كل سجل يبلغ مد
البصر . وذلك لكمال اخلاص قائلها . وكفى ممن يقولها لا تبلغ هذا

التاسعة : التشبيه لرجحانها بجميع المخلوقات ، مع ان كثيراً ممن يقولها يخف ميزاته .

العاشرة : النص على ان الأرضين مبيع كالمسحوات .

الحادية عشرة : أن لهم عماراً .

الثانية عشرة : اثبات الصفات خلافاً للأشعرية .

الثالثة عشرة : انك اذا عرفت حديث انس عرفت ان قوله في

حديث عتيان « فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَغَيَّرُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ » انه ترك الشرك ، ليس قولها باللسان .

الرابعة عشرة : تأمل الجمع بين كون عيسى ومحمد عبدي الله
ورسوله .

الخامسة عشرة : معرفة اختصاص عيسى بكونه كلمة الله .

السادسة عشرة : معرفة كونه روحاً منه .

السابعة عشرة : معرفة فضل الايمان بالجنة والنار .

المبلغ ، لأنه لم يكن في قلبه من التوحيد والإخلاص الكامل مثل ولا قريب مما قام بقلب هذا المبدع .

ومن فضائل التوحيد أن الله تكفل لاهله بالفتح والنصر في الدنيا والعز والشرف وحصول الهداية والتيسير للسرى وإصلاح الأحوال والتسديد في الأقوال والأفعال .

ومنها ان الله يدافع عن الموحدين اهل الايمان شرور الدنيا
والآخرة ، ويمن عليهم بالحياة الطيبة والطمينة اليه والطمينة
بفكره ، وشواهد هذه الجمل من الكتاب والسنة كثيرة معرونة
والله اعلم .

الثامنة عشرة : معرفة قوله « عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ » .

التاسعة عشرة : معرفة ان الميزان له كفتان .

العشرون : معرفة ذكر الوجه .

باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب

وقول الله تعالى (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) . وقال : (وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ) .

عن حصين بن عبد الرحمن قال : « كنت عند سميد بن جبير فقال : أياكم رأى الكوكب الذي انقض البارحة ؟ فقلت : أنا ، ثم قلت أما انى لم اكن فى صلاة : ولكنى لدغت . قال فما صنعت ؟ قلت ، ارتقيت قال : فما حملك على ذلك ؟ قلت : حديث حدثناه الشعبي ، قال : وما حدثكم ؟ قلت حدثنا عن بريدة بن الحصيب انه قال : لَا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنِ أَوْحَةٍ ، قال احسن من انتهى الى ما سمع ، ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : عُرِضَتْ عَلَى الْأُمَمِ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ وَالنَّبِيُّ مَعَ الرَّجُلِ وَالرَّجُلَانِ ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ

باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب

وهذا الباب تكميل للباب الذى قبله وتابع له .

فان تحقيق التوحيد تهذيبه وتصفيته من الشرك الاكبر والاصغر ، ومن البدع القولية الاعتقادية ، والبدع الفعلية العملية ، ومن المعاصى وذلك بكمال الاخلاص لله فى الاتوال والامعال والارادات ، وبالسلامة من الشرك الاكبر — المنقضى لاصل التوحيد ، ومن الشرك الاصغر المنافى لكمالهِ ، وبالسلامة من البدع .

مَعَهُ أَحَدٌ إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُمِّي : فَقِيلَ لِي هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ فَتَنَظَّرْتُ فَإِذَا سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَقِيلَ لِي : هَذِهِ أُمَّتُكَ ، وَمَعَهُمْ مَسْبُوعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ . ثم نهض فدخل منزله فحاض الناس في أولئك ، فقال بعضهم فلعلهم الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم : فلعلهم الذين ولدوا في الاسلام فلم يشركوا بالله شيئا . وذكروا اشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه فقال : هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَكْتُمُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ . وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ، فقام عكاشة بن محسن فقال ادع الله ان يجعلني منهم . فَقَالَ أَنْتَ مِنْهُمْ . ثم قام رجل آخر فقال : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ . فَقَالَ : سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةُ .

فيه مسائل

الاولى : معرفة مراتب الناس في التوحيد .

الثانية : ما معنى تحقيقه .

الثالثة : تناؤه سبحانه على ابراهيم بكونه لم يك من المشركين

الرابعة : تناؤه على سادات الاولياء بسلامتهم من الشرك .

الخامسة : كون ترك الرقية والكي من تحقيق التوحيد .

السادسة : كون الجامع لتلك الخصال هو التوكل .

والمعاصي التي تذكر التوحيد وتمنع كماله ، وتعوقه عن حصول آثاره ،

فمن حقق توحيده بأن امتلا قلبه من الايمان والتوحيد والاخلاص

وصدقته الاعمال بأن انقادت لاوامر الله طائعة منية مخبة الى الله

ولم يجرح ذلك بالاصرار على شيء من المعاصي ، فهذا الذي يدخل

الجنة بغير حساب ويكون من السابقين الى دخولها والى تبوء المنازل منها

السابعة : عمق علم الصحابة بمعرفتهم انهم لم ينالوا ذلك الا بعمل

الثامنة : حرصهم على الخير .

التاسعة : فضيلة هذه الامة بالكمية والكيفية .

العاشرة : فضيلة اصحاب موسى

الحادية عشرة : عرض الامم عليه ، عليه الصلاة والسلام .

الثانية عشرة : ان كل امة تحشر وحدها مع نبيها .

الثالثة عشرة : قلة من استجاب للانباء .

الرابعة عشرة : ان من لم يجبه احد يأتى وحده .

الخامسة عشرة : ثمره هذا العلم وهو عدم الاغترار بالكثرة وعدم

الزهد في القلة .

السادسة عشرة : الرخصة في الرقية من العين والحمة .

السابعة عشرة : عمق علم السلف لقوله (قَدْ أَحْسَنَ مَنْ انْتَهَى

ومن أخص ما يدل في تحقيقه كمال القنوت لله وقوة التوكل على الله بحيث لا يلتفت القلب الى المخلوقين في شأن من شؤونه ؛ ولا يستشرف اليهم بقلبه ، ولا يسألهم بلسان مقالته او حاله ، بل يكون ظاهره وباطنه واقواله وافعاله وحبه وبغضه ، وجميع احواله كلها مقصودا بها وجه الله متبعا فيها رسول الله .

والناس في هذا المقام العظيم درجات (وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ مِمَّا عَمِلُوا) . وليس تحقيق التوحيد بالتعنى ولا بالدعاوى الخالية من الحقائق ، ولا بالطلی العاطلة ، وانما ذلك بما وقر في القلوب من عقائد الايمان وحقائق الاحسان وصدقته الاخلاق الجميلة ، والاعمال الصالحة الجليلة .

- إِلَى مَا سَمِعَ وَلَكِنْ كَذًا وَكَذَا) فعلم ان الحديث الاول لا يخالف الثانى .
- الثامنة عشرة : بعد السلف عن مدح الانسان بما ليس فيه .
- التاسعة عشرة : قوله (أَنْتَ مِنْهُمْ) علم من اعلام النبوة .
- العشرون : فضيلة عكاشة .
- الحادية والعشرون : استعمال المعارض .
- الثانية والعشرون : حسن خلقه صلى الله عليه وسلم .

(باب الخوف من الشرك)

- وقول الله عز وجل : (إِنْ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) .
- وقال الخليل عليه السلام : (وَاجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ) :
وفى الحديث « أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشُّرْكَ الْأَصْفَرُ . فُسِّلَ
عنه ؟ فقال : الرَّيَاءُ » .
- وعن ابى مسعود رضى الله عنه : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ نِدَاءَ خَلِّ النَّارِ) . رواه البخارى .
- ولمسلم عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ . وَمَنْ لَقِيَهِ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ) .

فمن حقق التوحيد على هذا الوجه حصلت له جميع الفضائل المشار اليها فى الباب السابق بأكملها والله اعلم .

(باب الخوف من الشرك)

الشرك فى توحيد الالهية والعبادة يناقى التوحيد كل المنفعة وهو

فيه مسائل

- الاولى : الخوف من الشرك .
 - الثانية : ان الرياء من الشرك .
 - الثالثة : انه من الشرك الاصغر .
 - الرابعة : انه اخوف ما يخاف منه على الصالحين .
 - الخامسة : قرب الجنة والنار .
 - السادسة : الجع بين قريهما في حديث واحد .
 - السابعة : انه من لقيه لا يشرك به شيئا دخل الجنة ومن لقيه يشرك به شيئا دخل النار ولو كان من أعبد الناس .
-

نوعان : شرك اكبر جلي ، وشرك اصغر خفي .
قَالَ الشَّرْكُ الْاَكْبَرُ :

فهو ان يجعل لله ندا يدعو كما يدعو الله ، او يخافه او يرجوه او يحبه كحب الله ، او يصرف له نوعا من انواع العبادة ، فهذا الشرك لا يبقى مع صاحبه من التوحيد شيء ، وهذا المشرك الذي حرم الله عليه الجنة وماواه النار .

ولا فرق في هذا بين ان يسمى تلك العبادة التي صرفها لغير الله عبادة ، او يسميها توسلا ، او يسميها بغير ذلك من الاسماء فكل ذلك شرك اكبر لان العبرة بحقائق الاشياء ومعانيها دون الفاظها وعباراتها .

وَالْمَا الشَّرْكُ الْاَصْفَرُ :

فهو جميع الاتوال والامعال التي يتوسل بها الى الشرك كالخلو في المخلوق الذي لا يبلغ رتبة العبادة كالخلف بغير الله ويسير الرياء

الثامنة : المسألة العظيمة سؤال الخليل له ولبنيه وقاية عبادة الاصنام .

التاسعة : اعتباره بحال الاكثر لقوله : (رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ) .

العاشرة : فيه تفسير (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) كما ذكره البخارى .
الحادية عشرة : فضيلة من سلم من الشرك .

(باب الدعاء الى شهادة ان لا اله الا الله)

وقول الله تعالى : (قُلْ سَبِّحِيْ اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ بَصِيْرَةٍ — الْاَيَّة) .

ونحو ذلك .

فإذا كان الشرك ينافي التوحيد ويوجب دخول النار والخلود فيها وحرمان الجنة اذا كان اكبر ولا تتحقق السعادة الا بالسلامة منه كان حقا على العبد ان يخاف منه اعظم خوف وان يسعى في الفرار منه ومن طرقه ووسائله واسبابه ويسأل الله العافية منه كما فعل ذلك الانبياء والاصفياء وخيار الخلق .

وعلى العبد ان يجتهد في تنمية الاخلاص في قلبه وتقويته ، وذلك بكمال التعلق بالله تالها وانابة وخوفا ورجاء وطمعا وقصدا لمرضاته وثوابه في كل ما يفعله العبد وما يتركه من الامور الظاهرة والباطنة ، فان الاخلاص بطبيعته يدفع الشرك الاكبر والاصغر وكل من وقع منه نوع من الشرك فلضعف اخلاصه .

(باب الدعاء الى شهادة ان لا اله الا الله)

وهذا الترتيب الذي صنعه المؤلف في هذه الابواب في غاية

عن ابن عباس رضي الله عنهما (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث محمدا الى اليمن قال له : إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ . فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) .

وفي رواية : إِلَى أَنْ يُوْحِّدُوا اللَّهَ — فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تَتَّخِذُ مِنْ أَغْنِيَانِهِمْ فِتْرَةً عَلَى أَفْرَائِهِمْ . فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَمَا يَكُفُّ عَنْكُمْ أَمْوَالُهُمْ . وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ . فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ) اُخْرَجَاه .

ولها عن سهل بن سعد رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر (لَأُعْطِيَنَّ الرَّاْيَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ . وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ ، فَبَلَكَ النَّاسُ يَذْكُورُونَ لَيْلَتَهُمْ . أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا . فَلَمَّا أَصْبَحُوا غَدَوْا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا . فَقَالَ: أَيُّنَا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ؟ فَقِيلَ : هُوَ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ . فَارْسَلُوا إِلَيْهِ فَأَتَى بِهِ فَبَصُقَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ ...

مُبْرَىءَ كُلِّ مَنْ يَكُنْ بِهِ وَجَع ، فَأَعْطَاهُ الرَّاْيَةَ : فَقَالَ : إِنِّي نَذَرْتُ عَلَى

المناسبة فانه ذكر في الابواب السابقة وجوب التوحيد وفضله ، والحث عليه وعلى تكميله ، والتحقيق به ظاهرا وباطنا ، والخوف من ضده ، وبذلك يكمل العبد نفسه .

ثم ذكر في هذا الباب تكميله لغيره بالدعوة الى شهادة (أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) فانه لا يتم التوحيد حتى يكمل العبد جميع مراتبه ثم يسمى في تكميل غيره — وهذا هو طريق جميع الانبياء — فانهم اول ما يدعون قومهم الى عبادة الله وحده لا شريك له وهى طريقة

رِسْلِكَ ، حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ . وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا
يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا
خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ (يَدُوكُن : اى يَخُوضُونَ .

فِيهِ مَسَائِل

الاولى : ان الدعوة الى الله طريق من اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثانية : التنبيه على الاخلاص ؟ لأن كثيراً من الناس لو دعا الى الحق فهو يدعو الى نفسه .

الثالثة : ان البصيرة من الفرائض .

الرابعة : من دلائل حسن التوحيد كونه تنزيها لله تعالى عن المسببة .

الخامسة : ان من قبح الشرك كونه مسببة لله .

السادسة : وهى من اهمها ابعاد المسلم عن المشركين لا يصير منهم ولو لم يشرك .

السابعة : كون التوحيد اول واجب .

سيدهم وامامهم صلى الله عليه وسلم لانه قام بهذه الدعوة اعظم قيام ودعا الى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي احسن — لم يفتروا ولم يضعف حتى اقام الله به الدين وهدى به الخلق العظيم ، ووصل دينه ببركة دعوته الى مشارق الارض ومغاربها — وكان يدعو بنفسه ويامر رسله واتباعه ان يدعوا الى الله والى توحيدهِ قبل كل شيء لان جميع الاعمال متوقفة فى صحتها وقبولها على التوحيد —

فكما ان على العبد ان يقوم بتوحيد الله فعليه ان يدعو العباد

الثامنة : انه يبدأ به قبل كل شيء حتى الصلاة .

التاسعة : ان معنى (أَنْ يُؤَخِّدُوا اللَّهَ) معنى شهادة ان لا اله الا الله .

العاشرة : ان الانسان قد يكون من اهل الكتاب وهو لا يعرفها او يعرفها ولا يعمل بها .

الحادية عشرة : التنبيه على التعليم بالتدرج .

الثانية عشرة : البداية بالأهم فالأهم .

الثالثة عشرة : مصرف الزكاة .

الرابعة عشرة : كشف العالم الشبهة عن المتعلم .

الخامسة عشرة : النهي عن كرائم الاموال .

السادسة عشرة : انتقاء دعوة المظلوم .

السابعة عشرة : الاخبار بانها لا تحجب .

الثامنة عشرة : من أدلة التوحيد ما جرى على سيد المرسلين .

وسادات الاولياء من المشقة والجوع والوباء .

الى الله بالتى هي احسن — وكل من اعتدى على يديه فله مثل
اجورهم من غير أن ينقص من اجورهم شيء .

واذا كانت الدعوة الى الله ، والى شهادة ان لا اله الا الله فرضا
على كل أحد . كان الواجب على كل أحد بحسب مقدوره .

فعلى العالم من بيان ذلك والدعوة والارشاد والهداية اعظم
مما على غيره ممن ليس بعالم .

وعلى القادر بينه ويده او ماله او جاهه وقوله اعظم مما على
من ليست له تلك القدرة .

التاسعة عشرة : قوله (لَأُعْطِيَنَّ الرَّأْيَةَ) الخ . علم من اعلام النبوة .

العشرون : نقله في عينيه علم من اعلامها ايضاً .

الحادية والعشرون : فضيلة علي رضي الله عنه .

الثانية والعشرون : فضل الصحابة في دَوَكِهِمْ تلك الليلة وشغلهم عن بشارة الفتح .

الثالثة والعشرون : الايمان بالقدر ، لحصولها لمن لم يسع لها ومنعها ممن سقى .

الرابعة والعشرون : الادب في قوله على رِسْلِكَ .

الخامسة والعشرون : الدعوة الى الاسلام قبل القتال .

السادسة والعشرون : انه مشروع لمن دعوا قبل ذلك وقوتلوا .

السابعة والعشرون : الدعوة بالحكمة لقوله (أَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ)

الثامنة والعشرون : المعرفة بحق الله في الاسلام .

التاسعة والعشرون : ثواب من اهتدى على يديه رجل واحد .

الثلاثون : الحلف على الفتيا .

(باب تفسير التوحيد وشهادة ان لا اله الا الله)

وقول الله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمْ

قال تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) ورحم الله من اعان على الدين ولو بشطر كلمة — وانما الهلاك في ترك ما يقدر عليه العبد من الدعوة الى هذا الدين .

(باب تفسير التوحيد وشهادة ان لا اله الا الله)

هما بمعنى واحد ، فهو من باب عطف المترافدين .

الْوَسِيلَةَ إِلَيْهِمْ أَقْرَبُ) الْآيَةِ .

وقوله : (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ .
إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) الْآيَةِ .

وقوله : (اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ)
الْآيَةِ .

وقوله : (وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَتْدَادًا يُجْبُونَهُمْ
كَحُبِّ اللَّهِ) الْآيَةِ .

وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (مَنْ قَالَ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَرَّمَ مَا لَهُ وَدَمَهُ ، وَحِسَابُهُ
عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ) .

وشرح هذه الترجمة ما بعدها من الأبواب .

وهذه المسألة أكبر المسائل وأهمها كما قال المصنف رحمه الله .

وحقيقة تفسير التوحيد : العلم والاعتراف بتفرد الرب بجميع
صفات الكمال وإخلاص العبادة له .

وذلك يرجع إلى أمرين : نفى الألوهة كلها عن غير الله ،
بأن يعلم ويعتقد أن لا يستحق الألوهية ولا شيئاً من العبودية أحد
من الخلق لا نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا غيرهما ، وأنه ليس لأحد
من الخلق في ذلك حظ ولا نصيب .

والأمر الثاني : إثبات الألوهية لله تعالى وحده لا شريك له
وتفرد به معاني الألوهية كلها وهي نعمت الكمال كلها ، ولا يكتفى هذا
الاعتقاد وحده حتى يحققه العبد بإخلاص كله الدين لله فيقوم
بالإسلام والإيمان والإحسان وبحقوق الله وحقوق خلقه قاصداً
بذلك وجه الله ومطالباً رضوانه وثوابه .

فيه اكبر المسائل وأهمها -

وهي تفسير التوحيد - وتفسير الشهادة

وبينهما بالمرور واضحة -

منها آية الاسراء - بَيَّنَّ فِيهَا الرَّدَّ عَلَى الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
الصَّالِحِينَ فِيهَا بَيَانُ أَنَّ هَذَا هُوَ الشَّرْكُ الْكَبِيرُ .

ومنها آية براءة بَيَّنَّ فِيهَا أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ
وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ .

وبين انهم لم يؤمروا إِلَّا بِالْبَرِّ يَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا مَعَ أَنَّ تَسْهِيرَهَا
الَّذِي لَا اشْكَالَ فِيهِ طَاعَةُ الْعُلَمَاءِ وَالْعِبَادَةُ فِي الْمَعْصِيَةِ ، لِادْعَائِهِمْ إِيَّاهُمْ .
ومنها قول الظليل عليه السلام للكفار (إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ
إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) فاستثنى من المعبودين ربه .

وفكر سبحانه أن هذه البراءة وهذه الموالات هي تفسير شهادة
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي مَقْعِدِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) .

ويعلم أن من تمام تفسيرها وتحقيقها البراءة من عبادة غير الله ،
وأن اتخاذ انداد يحجب كعب الله أو يطيعهم كطاعة الله أو يعمل
لهم كما يعمل لله ينافي معنى لا اله الا الله اشدد المنافاة .

وبين المصنف رحمه الله أن من أعظم ما يبين معنى لا اله الا
الله قوله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله وكرر بما يعبد من
دون الله حرم ما له ودمه وحسابه على الله . فلم يجعل مجرد التلفظ
بها عاصيا للدم والمال ، بل ولا معرفة معناها مع لفظها ، بل ولا الاقرار
بذلك ، بل ولا كونه لا يدعو الا الله وحده لا شريك له ، بل لا يحرم
ماله ولا دمه حتى يضيف الى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله فإن
شك أو توقف لم يحرم ماله ولا دمه .

ومنها آية البقرة في الكفار الذين قال الله فيهم (وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ) ذكر أنهم يحبون أعدادهم كحب الله ، فدل على أنهم يحبون الله حباً عظيماً ، ولم يدخلهم في الاسلام ، فكيف بمن احب الند اكبر من حب الله ، فكيف بمن لم يحب إلا الند وحده ولم يحب الله .

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم (مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَرَّمَ مَالُهُ وَكَفَرُهُ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ) .

وهذا من اعظم ما يبين معنى — لا إله إلا الله — فانه لم يجعل التلغظ بها عاصماً للدم والمال ، بل ولا معرفة معناها مع لفظها ، بل ولا الإقرار بذلك ، بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده لا شريك له ، بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف الى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله ، فان شكك أو توقف لم يحرم ماله ولا دمه ، فيالها من مسألة ما اعظمها واجلها ، ويا له من بيان ما اوضحه ، وحجة ما اقطعها للمبتال .

فتبين بذلك انه لا بد من اعتقاد وجوب عبادة الله وحده لا شريك له ، ومن الإقرار بذلك اعتقاداً ونطقاً ، ولا بد من القيام بعبودة الله وحده طاعة لله وانقياداً ، ولا بد من البراءة مما يناق ذلك عقداً وقولاً ونملاً .

ولا يتم ذلك الا بمحبة القائمين بتوحيد الله وموالاتهم ونصرتهم وبغض اهل الكفر والشرك ومعاداتهم ، لا تقضى في هذا المقام الانفاذ المجردة ولا الدعاوى الخالية من الحقيقة ، بل لا بد ان يتطابق العلم والاعتقاد والقول والعمل ، فان هذه الاشياء متلازمة متى تخلف واحد منها تخلفت البقية والله اعلم .

باب من الشرك لبس الحلقة والخيطة

ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه

وقول الله تعالى : « تَلْ أَمْرَأَتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادْنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّي » الآية .

وعن عمران بن حصين رضى الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم رأى رجلاً في يده حلقة من صفر فقال : مَا هَذِهِ ، قَالَ مِنْ الْوَاهِنَةِ . فَقَالَ انْزِعْهَا فَإِنَّهَا لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا . فَإِنَّكَ لَوُمْتُ وَهِيَ عَلَيْكَ مَا أَفْلَحْتَ أَبَدًا) رواه أحمد بسند لا بأس به .

وله عن عقبه بن عامر مرفوعاً « مَنْ تَعَلَّقَ تَبِيْعَةً فَلَا أَتَمَّ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ تَعَلَّقَ وَدْعَةً فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ » .

وفي رواية « مَنْ تَعَلَّقَ تَبِيْعَةً فَقَدْ أَشْرَكَ » .

ولابن أبي حاتم عن حنيفة أنه رأى رجلاً في يده خيط من الحمى فقطعه وتلا قوله « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ » .

باب من الشرك لبس الحلقة والخيطة

ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه

وهذا الباب يتوقف فهمه على معرفة احكام الاسباب .

وتفصيل القول فيها انه يجب على العبد ان يعرف في الاسباب ثلاثة أمور :

أَحَدُهَا : ان لا يجعل منها سبباً الا ما ثبت انه سبب شرعاً او قسراً .

ثَانِيهَا : ان لا يعتمد العبد عليها بل يعتمد على مسببها ومقدرها مع قيامه بالمشروع منها وحرصه على النافع منها .

فيه مسائل

- الاولى :** التغليظ في لبس الحلقة والخيط ونحوهما لمثل ذلك .
- الثانية :** ان الصحابي لو مات وهى عليه ما اُتُلع . فيه شاهد لكلام الصحابة ان الشرك الاصفر اكبر من الكبائر .
- الثالثة :** انه لم يعذر بالجهالة .
- الرابعة :** انها لا تنفع في العاجلة بل تضر ، لقوله (لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا) .
- الخامسة :** الانكار بالتغليظ على من فعل مثل ذلك .
- السادسة :** التصريح بأن من تعلق شيئا وكل اليه .
- السابعة :** التصريح بأن من تعلق تيممة فقد اشرك .
-

ثَالِثُهَا : ان يعلم ان الاسباب مهما عظمت وقويت فانها مرتبطة بقضاء الله وقدره لا خروج لها عنه : والله تعالى يتصرف فيها كيف يشاء . ان شاء ابقى سببيتها جارية على مقتضى حكمته ليقوم بها العباد ويعرفوا بذلك تمام حكمته حيث ربط المسببات بأسبابها والمعلولات بعلاها ، وان شاء غيرها كيف يشاء لئلا يعتمد عليها العباد وليعلموا كمال قدرته ، وان التصرف المطلق والارادة المطلقة لله وحده ، فهذا هو الواجب على العبد في نظره وعمله بجميع الاسباب .

اذا علم ذلك فمن لبس الحلقة أو الخيط أو نحوهما قاصدا بذلك رفع البلاء بعد نزوله ، أو دفعه قبل نزوله فقد اشرك ، لانه ان اعتقد انها هى الدافعة الرافعة فهذا الشرك الاكبر .

وهو شرك في الربوبية حيث اعتقد شريكا مع الله في الخلق والتدبير .

الثامنة : ان تعليق الخط من الحمى من ذلك .

التاسعة : تلاوة حذيفة الآية دليل على ان الصحابة يستدلون بالآيات التى فى الشرك الاكبر على الاضفر ، كما ذكر ابن عباس فى آية البقرة .

العاشرة : ان تعليق الودع من العين من ذلك .

الحادية عشرة : الدعاء على من تعلق تيممة ان الله لا يتم له ، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له . اى ترك الله له .

وشرك فى العبودية حيث تآله لذلك وعلق به قلبه طمعا ورجاء لنفعه . وان اعتقد ان الله هو الدافع الرافع وحده ولكن اعتقدها سببا يستدفع بها البلاء فقد جعل ما ليس سببا شرعيا ولا قدريا سببا ، وهذا محرم وكذب على الشرع وعلى القدر .

اما الشرع فانه ينهى عن ذلك اشد النهى . وما نهى عنه فليس من الاسباب النافعة .

واما القدر فليس هذا من الاسباب الممهودة ولا غير الممهودة التى يحصل بها المقصود ، ولا من الادوية المباحة النافعة . وكذلك هو من جملة وسائل الشرك فانه لابد ان يتعلق قلب متعلقها بها ، وذلك نوع شرك ووسيلة اليه .

فاذا كانت هذه الامور ليست من الاسباب الشرعية التسمى شرعها على لسان نبيه التى يتوصل بها الى رضاء الله وثوابه ، ولا من الاسباب القدرية التى قد علم او جرب نفعها مثل الادوية المباحة كان المتعلق بها متعلقا قلبه بها راجيا لنفعها ، فيتمتع على المؤمن تركها ليتم ايمانه وتوحيده فانه لو تم توحيده لم يتعلق قلبه بها ينانيه ، وذلك ايضا نقص فى العقل حيث تعلق بغير متعلق ولا

(باب ما جاء في الرقى والتماائم)

في الصحيح : عن ابي بشير الانصاري رضى الله عنه . (انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره ، فَاَرْسَلَ رَسُولًا أَنْ لَا يَقِيَنَّ فِي رَقَبَةٍ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتْرٍ أَوْ قِلَادَةً إِلَّا قُطِعَتْ) .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوَلُّةَ شِرْكٌ » رواه أحمد وأبو داود .

وعن عبد الله بن عكيم مرفوعاً . « مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ » رواه أحمد والترمذي .

« التماائم شيء يعلق على الاولاد يتقون به عن العين . ولكن اذا كان المعلق من القرآن فرخص فيه بعض السلف ، وبعضهم لم يرخس فيه ويجعله من المنهى عنه ، منهم ابن مسعود رضى الله عنه . « والرقى » هى التى تسمى العزائم ، وخص منها الدليل ما خلا من الشرك فقد رخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من العين والمهمة .

نافع بوجه من الوجوه ، بل هو ضرر محض .

والشرع مبناه على تكميل اديان الخلق بنبذ الوثنيات والتعلق بالمخلوقين ، وعلى تكميل عقولهم بنبذ الخرافات والخزعبلات ، والجد في الامور النافعة المرقية للعقول ، المزكية للنفوس . المصلحة للاحوال كلها دينيها وديويوها والله اعلم .

(باب ما جاء في الرقى والتماائم)

اما التماائم فهى تمااليق تتعلق بها قلوب متعلقياها ، والقول فيها كالقول في الحلقة والخييط كما تقدم .

و « التولية » هي شيء يصنعونه يزعمون انه يحبب المرأة الى زوجها والرجل الى امراته .

وروى احمد عن رويغ قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَا رُوَيْغُ لَعَلَّ الْحَيَاءَ سَنَطُولُ بِكَ فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَ لِحْيَتَهُ أَوْ تَقَلَّدَ وَتْرًا أَوْ اسْتَجَبَ بِرَجَبٍ دَابَّةً أَوْ عَظُمَ فَإِنَّ مُحَمَّدًا بَرِيءٌ مِنْهُ » .

وعن سميد بن جبير قال :

« مَنْ قَطَعَ نَمِيمَةً مِنْ إِنْسَانٍ كَانَ كَعَدْلِ رَقَبَةٍ » رواه وكيع .

ولله عن ابراهيم قال :

كانوا يكرهون التهام كلها من القرآن وغير القرآن .

فيه مسائل

الاولى : تفسير الرقى والتهائم .

فمنها ما هو شرك اكبر ، كالتي تشتمل على الاستغاثه بالشياطين او غيرهم من المخلوقين . فالاستغاثه بغير الله فيها لا يقدر عليه الا الله شرك كما سيأتى ان شاء الله .

ومنها ما هو محرم كالتي فيها اسماء لا يفهم معناها لانها تجر الى الشرك .

واما التعاليق التي فيها قرآن او احاديث نبوية او ادعية طيبة محترمة فالاولى تركها لعدم ورودها عن الشارع ، ولكونها يتوسل بها الى غيرها من المحرم ، ولان الغالب على متعلقها انه لا يحترمها ويدخل فيها المواضع القذرة . اما الرقى ففيها تفصيل :

فان كانت من القرآن او السنة او الكلام الحسن فاتها مندوبة في حق الراقي لانها من باب الاحسان ، ولما فيها من النفع ، وهي

الثانية : تفسير التَّوَلَّى .

الثالثة : ان هذه الثلاث كلها من الشرك من غير استثناء .

الرابعة : ان الرقية بالكلام الحق من العين والحة ليس من ذلك .

الخامسة : ان التيممة اذا كانت من القرآن ، فقد اختلف العلماء هل هي من ذلك ام لا ؟

السادسة : ان تعليق الأوتار على الدواب عن العين من ذلك .

السابعة : الوعيد الشديد على من علق وتسراً .

الثامنة : فضل ثواب من قطع تيممة من انسان .

التاسعة : ان كلام ابراهيم لا يخالف ما تقدم من الاختلاف لان مراده اصحاب عبد الله ابن مسعود .

(باب من تبرك بشجر أو حجر ونحوهما)

وقول الله تعالى (أَمَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى) الآيات .

جائزة في حق المرقى الا انه لا ينبغي له ان يتدبىء بطلبها ، فان من كمال توكل العبد وقوة يقينه ان لا يسأل أحدا من الخلق لا رقية ولا غيرها ، بل ينبغي اذا سأل أحدا ان يدعو له ان يلحظ مصلحة الداعي والاحسان اليه بتسبيه لهذه العبودية له مع مصلحة نفسه ، وهذا من أسرار تحقيق التوحيد ومعانيه البهيمة التي لا يوفق للتمعن فيها والعمل بها الا الكمل من العباد .

وان كانت الرقية يدعى بها غير الله ويطلب الشفاء من غيره فهذا هو الشرك الاكبر لانه دعاء واستغاثة بخير الله .

فانهم هذا التعميل ، وايك ان تحكم على الرقى بحكم واحد مع تفاوتها في أسبابها وغاياتها .

عن ابي واقد الليثي قال : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حُنين ونحن حُفَاءُ عَهْدٍ بِكُر ! وللمشركين بِسِدْرَةٍ يَعْتَكُونَ عندها وَيُؤْطُونَ بها أَسْلِحَتَهُمْ يقال لها ذات أنواط ! فمررنا بِسِدْرَةٍ فَقُلْنَا : يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط ! كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّهَا الشَّيْءُ قُلْتُمْ. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ. كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى : (اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ، قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ) لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا مِّنْ حَلَلٍ قَبْلَكُمْ. » رواه الترمذی وصححه .

فيه مسائل

- الاولی : تفسير آية النجم .
- الثانية : معرفة صورة الأمر الذي طلبوا .
- الثالثة : كونهم لم يفعلوا .
- الرابعة : كونهم قصدوا التقرب الى الله بذلك لظنهم انه يجبه
- الخامسة : انهم اذا جهلوا هذا فغيرهم أولى بالجهل .
- السادسة : ان لهم من الحسنات والوعود بالمغفرة ما ليس لغيرهم
- السابعة : ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعذرهم ! بل ردَّ عليهم بقوله : « اللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّهَا الشَّيْءُ لَتَبْعُنَّ شَيْئًا مِّنْ حَلَلٍ قَبْلَكُمْ » فغلظ الأمر بهذه الثلاث .

(باب من تبرك بشجر أو حجر ونحوهما)

اي فان ذلك من الشرك ، ومن اعمال المشركين ، فان العلماء اتفقوا على انه لا يشرع التبرك بشيء من الاشجار والاحجار والبقع والمشاهد وغيرها . فان هذا التبرك غلو فيها وذلك يتدرج به الى

الثامنة : الامر الكبير وهو المقصود انه اخبر ان طلبهم كطلب بنى اسرائيل لما قالوا لموسى اجعل لنا الها .

التاسعة : ان نفى هذا من معنى (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) مع وقته وخفائه على اولئك .

العاشره : انه حلف على الفتيا وهو لا يحلف الا لمصلحة .

الحادية عشرة : ان الشرك فيه اكبر واصغر ، لأنهم لم يرددوا بهذا .

الثانية عشرة : قوله (وَنَحْنُ حُتَنَاءُ عَهْدٍ بِكُفْرٍ) فيه ان غيرهم لا يجهل ذلك .

الثالثة عشرة : التكبير عند التعجب خلافاً لمن كرمه .

الرابعة عشرة : سبذ الذرائع .

الخامسة عشرة : النهى عن التشبه بأهل الجاهلية .

السادسة عشرة : الغضب عند التعليم .

السابعة عشرة : القاعدة الكلية . لقوله (إِنَّهَا السُّنَنُ) .

الثامنة عشرة : ان هذا علم من أعلام النبوة لكونه وقع كما اخبر

التاسعة عشرة : ان كل ماظم الله به اليهود والنصارى لمسى القرآن انه انسا .

دعائها وعبادتها ، وهذا هو الشرك الاكبر كما تقدم انطبق الحد عليه ، وهذا عام في كل شيء حتى مقام ابراهيم وحجرة النبی صلی الله عليه وسلم وصخرة بيت المقدس وغيرها من البقع الفاضلة .

واما استلام الحجر الاسود وتقبيله واستلام الركن اليماني من الكعبة المشرفة فهذا عبودية لله وتعظيم لله وخضوع لمعظمته فهو

العشرون : انه مقرر عندهم ان العبادات مبناهما على الأمر .
فصار فيه التشبيه على مسائل القبر اما من ريك فواضح واما من
اخباره بانباء الغيب ، واما ما دينك فمن قولهم (اجعل لنا إلهاً السخ) .
الحادية والعشرون : ان سنة اهل الكتاب مضمومة كمسنة
المشركين .

الثانية والعشرون : ان المنتقل من الباطل الذي اعتاده قلبه لا
يؤمن ان يكون في قلبه بقية من تلك العادة ، لقولهم (وَنَحْنُ حَقْدَاءُ عَهْدِ
بِكُـرٍ) .

(باب ما جاء في الذبح لغير الله)

وقول الله تعالى (قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنَسِيتُ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ) الآية .
وقوله (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) .

عن علي رضي الله عنه قال : « حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم بأربع كلمات : لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ
وَالْغَيْبِ ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى مُجِدِّثًا ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَازِلَ الْأَرْضِ »
رواه مسلم .

وعن طارق بن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« تَخْلُ الْجَنَّةَ رَجُلًا فِي ذُبَابٍ ، وَتَخْلُ النَّارَ رَجُلًا فِي ذُبَابٍ . قَالُوا كَيْفَ ذَلِكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : مَرَّ رَجُلَانِ عَلَى قَوْمٍ لَهُمْ سَنَمٌ لَا يَجُوزُهُ أَحَدٌ حَتَّى

روح التعبد .

فهذا تعظيم للخالق وتعبد له ، وذاك تعظيم للمخلوق وتاله له
فالفرق بين الايرين كالفرق بين الدعاء لله الذي هو اخلاص
وتوحيد ، والدعاء للمخلوق الذي هو شرك وتثديد .

يُقَرَّبُ لَهُ شَيْئاً ، فَقَالُوا لِأَحَدِهِمَا قُرْبَ مَقَالٍ لَيْسَ عِنْدِي شَيْءٌ أَقْرَبُ قَالُوا
لَهُ : قُرْبَ وَلَوْ ذُبَاباً ، فَقُرْبَ ذُبَاباً ، فَخَلُّوا سَبِيلَهُ فَدَخَلَ النَّسَارَ
وَقَالُوا لِلْآخَرِ : قُرْبَ . فَقَالَ : مَا كُنْتُ لِأَقْرَبَ لِأَحَدٍ شَيْئاً دُونَ اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ ، فَصَرَبُوا عَنْقَهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ (رواه احمد .

فيه مسائل

الاولى : تفسير (قُلْ إِنْ صَلَّاتِي وَنُسُكِي) .

الثانية : تفسير (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) .

الثالثة : البداءة بلعنة مَنْ ذبح لغير الله .

الرابعة : لَعَنَ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ ، ومنه ان تلعن والذي الرجل
فيلعن والديك .

الخامسة : لعن مَنْ آوى محدثاً . وهو الرجل يحدث شيئاً يجب
فيه حق الله ، فيلتجئ الى من يجيره من ذلك .

السادسة : لعن من غَيَّرَ مَنَارَ الارض ، وهى المراسيم التى تفرق
بين حتك وحق جارك من الارض . فتغيرها بتقديم او تأخير .

السابعة : الفرق بين لعن المحين ولعن اهل المعاصي على سبيل
العموم .

(باب ما جاء فى الذبح لغير الله)

اى انه شرك ، فان نصوص الكتاب والسنة صريحة فى الامر
بالذبح لله ، واخلاص ذلك لوجهه ، كما هى صريحة بذلك فى الصلاة
فقد قرن الله الذبح بالصلاة فى عدة مواضع من كتابه .

واذا ثبت ان الذبح لله من أجل العبادات واكبر الطاعات ،
فالذبح لغير الله شرك اكبر مخرج عن دائرة الاسلام .

الثامنة : هذه القصة العظيمة ، وهي قصة الذباب .

التاسعة : كونه دخل النار بسبب ذلك الذباب الذى لم يقصده بل فعله تخلصاً من شرهم .

العاشره : معرفة قدر الشرك فى قلوب المؤمنين ، كيف صبر ذلك على القتل ولم يوافقهم على طلبتهم ، مع كونهم لم يطلبوا إلاّ العمل الظاهر .

الحادية عشرة : ان الذى دخل النار مسلم ، لانه لو كان كافراً لم يقل دخل النار فى ذباب .

الثانية عشرة : فيه شاهد للحديث الصحيح « الْجَنَّةُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ ، وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ » .

الثالثة عشرة : معرفة أن عمل القلب هو المقصود الأعظم حتى عند مَبْدَةِ الْأَوْثَانِ :

فان حد الشرك الاكبر وتفسيره الذى يجمع انواعه وانراداه .
(أَنْ يَصْرِفَ الْعَبْدُ نَوْعاً أَوْ فَرْداً مِنْ أَمْزَادِ الْعِبَادَةِ لِغَيْرِ اللَّهِ)
فكل اعتقاد او قول او عمل ثبت انه مأمور به من الشارع فصرفه لله وحده توحيد وإيمان واخلاص ، وصرفه لغيره شرك وكفر فعليك بهذا الضابط للشرك الاكبر الذى لا يشذ عنه شيء .
كما أن حد الشرك الاصغر هو .

(كُلُّ وَسِيلَةٍ وَذَرِيعَةٍ يُتَطَرَّقُ مِنْهَا إِلَى الشُّرْكِ الْأَكْبَرِ مِنَ الْإِرَادَاتِ وَالْأَقْوَالِ وَالْأَعْمَالِ الَّتِي لَمْ تَبْلُغْ رُتَبَةَ الْعِبَادَةِ) .

فعليك بهذين الضابطين للشرك الاكبر والاصغر ، فانه مما يصيبك على فهم الابواب السابقة واللاحقة من هذا الكتاب ، وبه يحصل

(باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله)

وقول الله تعالى (لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا) الآية .

وعن ثابت بن الضحاك رضى الله عنه قال « نذر رجل أن ينحر إبلاً ببوانه ، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل كَانَ فِيهَا وَتَنٌ مِنْ أَوْتَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ ؟ قالوا : لا ، قال فَهَلْ كَانَ فِيهَا عِيْدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ ؟ قالوا : لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَوْفِرْ بِنَذْرِكَ ، فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِيهَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ .

رواه أبو داود واسناده على شرطهما .

فيه مسائل

الاولى : تفسير قوله (لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا) .

الثانية : ان المعصية قد تؤثر في الارض ، وكذلك الطاعة .

الثالثة : رد المسألة المشكلة الى المسألة البينة ليزول الاشكال .

الرابعة : استتمال المفتى اذا احتاج الى ذلك .

لك الفرقان بين الامور التي يكثر اشتباهها والله المستعان .

(باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله)

ما أحسن اتباع هذا الباب بالباب الذي قبله فالذى قبله من المقاصد ، وهذا من الوسائل ، ذاك من باب الشرك الأكبر ، وهذا من وسائل الشرك القريبة فلان المكان الذي يذبح فيه المشركون لآلهتهم تقربا اليها وشركا بالله قد صار مشعرا من مشاعر الشرك ، فإذا ذبح فيه المسلم ذبيحة ولو قصد بها لله فقد تشبه بالمشركون وشاركهم في مشاعرهم ، والموافقة الظاهرة تدعو الى الموافقة الباطنة والميل اليهم

الخامسة : ان تخصيص البقعة بالنذر لا بأس به اذا خلا من
المسوائع .

السادسة : المنع منه اذا كان فيه وثن من اوثان الجاهلية ولو
بعد زواله .

السابعة : المنع منه اذا كان فيه عيد من اعيادهم ولو بعد زواله .

الثامنة : انه لا يجوز الوفاء بما نذر في تلك البقعة لانه معصية .

التاسعة : الحذر من مشابهة المشركين في اعيادهم ، ولو لم
يقصده .

العاشرة : لا نذر في معصية .

الحادية عشرة : لا نذر لابن آدم فيما لا يملك

(باب من الشرك النذر لغير الله)

وقول الله تعالى (يَوْمُونَ بِالنَّذْرِ) .

وقوله (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ) .

وفي الصحيح عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِيعْهُ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ
فَلَا يَعْصِهِ » .

ومن هذا السبب نهى الشارع عن مشابهة الكفار في شيطارهم
واعيادهم وهيئاتهم ولباسهم وجميع ما يختص بهم ابعادا للمسلمين
عن الموافقة لهم في الظاهر التى هى وسيلة قربة للميل والركون
اليهم ، حتى انه نهى عن الصلاة التافلة في اوقات النهى التى يسجد
المشركون فيها لغير الله خوفا من التشبه المحذور .

فيسه مسائل

الاولى : وجوب الوفاء بالنذر .

الثانية : اذا ثبت كونه عبادة لله فصرفه الى غيره شرك .

الثالثة : ان نذر المعصية لا يجوز الوفاء به .

(باب من الشرك الاستعاذة بغير الله)

وقول الله تعالى : (وَاتَّعَظَّ كَانِ رَجَالٌ مِّنَ الْاِنْسِ يَعُوْذُوْنَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوْهُم رَّعٰوًا) .

وعن خولة بنت حكيم رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : مَنْ مَّزَلَ مَنَزِلًا ، فَقَالَ اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتّٰى يَرِحَلَ مِنْ مَنَزِلِهِ ذٰلِكَ ، رواه مسلم .

(باب من الشرك النذر لغير الله)

(باب من الشرك الاستعاذة بغير الله)

فيسه مسائل

الاولى : تفسير آية الجن .

الثانية : كونه من الشرك .

الثالثة : الاستدلال على ذلك بالحديث لان العلماء يستدلون به على

ان كلمات الله غير مخلوقة ، قالوا لان الاستعاذة بالمخلوق شرك

باب من الشرك ان يستغيث بغير الله او يدعو غيره

متى نهيت الضابط السابق في حد الشرك الاكبر (١) وهو ان

(١) تقدم ص ٤٣ .

الرابعة : فضيلة هذا الدعاء مع اختصاره .

الخامسة : أن كون الشيء يحصل به منفعة دنيوية ، من كف شر أو جلب نفع لا يدل على أنه ليس من الشرك .

(باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره)

وقول الله : (وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ، فإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ . وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ) الآية .

وقوله : (فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ) الآية .

وقوله : (وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) الآيتين .

وقوله : (أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ) .

وروى الطبراني بإسناده : أنه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق يؤذى المؤمنين فقال بعضهم قوموا بنا نستغيث برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إِنَّهُ لَا يُسْتَفَاثُ بِي وَإِنَّمَا يُسْتَفَاثُ بِاللَّهِ .

(من صرف شيئاً من العبادة لغير الله فهو مشرك) .

نهت هذه الابواب الثلاثة التي والى المصنّف بيانها .

فان النذر عبادة مدح الله الموفين به ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالوفاء بنذر الطاعة ، وكل أمر مدحه الشارع أو أتى على من قام به أو أمر به فهو عبادة .

فان العبادة (اسمٌ جامعٌ لكلِّ ما يحبُّه الله ويَرْضاهُ مِنَ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ) والنذر من ذلك .

وكذلك أمر الله بالاستعاذة به وحده من الشرور كلها ، وبالإستغاثة

فيه مسائل

الاولى : ان عطف الدعاء على الاستغاثه من عطف العام على الخاص .

الثانية : تفسير قوله (وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ) .

الثالثة : ان هذا هو الشرك الاكبر .

الرابعة : ان اصلح الناس لو يفعل ارضاء لغيره صار من الظالمين .

الخامسة : تفسير الآية التي بعدها .

السادسة : كون ذلك لا ينفع في الدنيا مع كونه كفرا .

السابعة : تفسير الآية الثالثة .

الثامنة : ان طلب الرزق لا ينبغي إلا من الله ، كما ان الجنة لا تطلب الا منه .

التاسعة : تفسير الآية الرابعة .

العاشره : انه لا اضل ممن دعا غير الله .

الحادية عشرة : انه غافل عن دعاء الداعي لا يدري عنه .

الثانية عشرة : ان تلك الدعوة سبب لبغض المدعو للداعي وعداوته له .

الثالثة عشرة : تسببه تلك الدعوة عبادة للمدعو .

به في كل شدة ومثقة ، فهذه اخلاصها لله ايمان وتوحيد وصرها لغير الله شرك وتديسد .

والفرق بين الدعاء والاستغاثه ان الدعاء عام في كل الاحوال

الرابعة عشرة : كبر المدعو بتلك العبادة .

الخامسة عشرة : ان هذه الامور هي سبب كونه اضل الناس .

السادسة عشرة : تفسير الآية الخامسة .

السابعة عشرة : الامر العجيب وهو اقرار عبدة الاوثان بانه لا يجيب المضطر الا الله ، ولاجل هذا يدعونه في الشدائد مخلصين له الدين .

الثامنة عشرة : حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم حتى التوحيد والتادب مع الله .

(باب قول الله تعالى)

(أَبَشِرْكُمْ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ، وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا) (الآية) .

وقوله : (وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ) (الآية) .

والاستغاثة هي الدعاء لله في حالة الشدائد ، فكل ذلك يتعين اخلاصه لله وحده ، وهو المجيب لدعاء الداعين المخرج لكربلت المكروبين ، ومن دعا غيره من نبي او ملك او ولي او غيرهم او استغاث بغير الله فيما لا يقدر عليه الا الله فهو مشرك كافر ، وكما انه خرج من الدين فقد تجرد ايضا من العقل ، فان احدا من الخلق ليس عنده من النفع والدفع مثقال ذرة لا عن نفسه ولا عن غيره بل الكل مقراء الى الله في كل شؤونهم .

(باب قول الله تعالى)

(أَبَشِرْكُمْ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ)

هذا شروع في براهين التوحيد وادلته ، فالتوحيد له من البراهين العقلية والعقلية ما ليس لغيره .

وفي الصحيح عن انس قال : « شُجَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ أُحُدٍ وَكَسَرَتْ رِبَاعِيَّتَهُ ، فَقَالَ : كَيْفَ يُفْلِحُ قَوْمٌ شَجَّوْا نَبِيَّهُمْ ؟ فَنَزَلَتْ :
(لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) .

وفيه عن ابن عمر رضى الله عنهما : انه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول : اذا رفع راسه من الركوع فى الركعة الأخيرة من
الفجر « اللَّهُمَّ الْعَن قُلَاتًا وَقُلَاتًا : بعدما يقول : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رُئِنَا
وَلَكَ الْحَمْدُ » فانزل الله : (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) .

وفي رواية : يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو
والحارث بن هشام ، فنزلت (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) .

وفيه عن ابى هريرة رضى الله عنه ، قال قام رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين انزل عليه : (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) فقال :
يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ ، أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا — اسْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ ، لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا ، يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا صَفِيَّةُ
عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ،
وَيَا فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَلِّبِي مِنْ مَلِي مَا شِئْتِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا .

(فيه مسائل)

الاولى : تفسير الآيتين .

الثانية : قصة احد .

فتقدم أن التوحيدين . توحيد الربوبية وتوحيد الاسماء والصفات
من اكبر براهيته واضخمها فالمتفرد بالخلق والتدبير ، والمتوحد
فى الكمال المطلق من جميع الوجوه هو الذى لا يستحق العبادة سواء
وكذلك من براهين التوحيد معرفة اوصاف المخلوقين ، ومن

الثالثة : قنوت سيد المرسلين وخلفه سادات الاولياء يؤمنون في الصلاة .

الرابعة : ان المدعو عليهم كفار .

الخامسة : اتهم فعلوا اشياء ما فعلها غالب الكفار منها : شجهم نبيهم وحرصهم على قتله ، ومنها التمثيل بالقتلى مع اتهم بنو عمهم .

السادسة : انزل الله عليه في ذلك (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) .

السابعة : قوله (أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ) فتأب عليهم فآمنوا .

الثامنة : القنوت في النوازل .

التاسعة : تسمية المدعو عليهم في الصلاة بأسمائهم واسماء آبائهم

العاشر : لمن الممين في القنوت .

الحادية عشرة : قصته صلى الله عليه وسلم لما انزل عليه (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) .

عبد مع الله فان جميع ما يعبد من دون الله من ملك وبشر ومــــن شجر وحجر وغيرها كلهم فقراء الى الله ، عاجزون ليس بيدهم من النفع مثقال ذرة ، ولا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ، والله تعالى هو الخالق لكل مخلوق وهو الرازق لكل مرزوق المدبر للامور كلها الضار النافع المعطى المتاع الذى بيده ملكوت كل شيء واليه يرجع كل شيء وله يقصد ويصمد ويخضع كل شيء .

فاى برهان اعظم من هذا البرهان الذى اعاده الله وابداه فى مواضع كثيرة من كتابه وعلى لسان رسوله ، فهو دليل عقلى فطرى كما انه دليل سمعى نقلى على وجوب توحيد الله وانه الحق وعلى بطلان الشرك .

الثانية عشرة : جده صلى الله عليه وسلم في هذا الامر بحيث فعل ما نسب بسببه الى الجنون ، وكذلك لو فعله مسلم الآن .

الثالثة عشرة : قوله للأبعد والأقرب « لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » حتى قال « يَا مَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » فإذا صُرح — وهو سيد المرسلين — بأنه لا يغنى شيئاً عن سيده نساء العالمين ، وآمن الانسان أنه لا يقول إلا الحق ، ثم نظر فيما وقع في قلوب خواص الناس اليوم ، تبين له التوحيد وغربة الدين .

(باب قول الله تعالى)

(حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا : الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) .

وفي الصحيح عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله

واذا كان اشرف الخلق على الاطلاق لا يملك نفع اقرب الخلق اليه وامسهم به رحماً فكيف بغيره ؟ فتباً لمن اشرك بالله وسأوى به احداً من المخلوقين ، لقد سلب عقله بعد ما سلب دينه .

فنعوت البارئ تعالى وصفات عظيمة وتوحدته في الكمال المطلق اكبر برهان على أنه لا يستحق العبادة الا هو .

وكذلك صفات المخلوقات كلها ، وما هي عليه من النقص والحاجة والفقر الى ربها في كل شؤونها ، وأنه ليس لها من الكمال الا ما اعطاها ربها من اعظم البراهين على بطلان الهية شيء منها .

فمن عرف الله وعرف الخلق اضطرته هذه المعرفة الى عبادة الله وحده ، واخلاص الدين له والثناء عليه ، وحمده وشكره بلسانه وقلبه واركانه وانصرف تعلقه بالمخلوقين خوفاً ورجاءاً وطمعاً والله اعلم .

عليه وسلم قال : إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كُنْهُ سِلْسِلَةً عَلَى صَفْوَانٍ يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ ، حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ، فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرِقُّ السَّمْعِ وَمُسْتَرِقُّ السَّمْعِ هَكَذَا بَعْضُهُ نَوْقٌ بَعْضُ ، وَصَفَهُ سَفِيَانٌ يَكْفُوهُ ، فَحَرَقَهَا وَتَدَدَّ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَيَسْمَعُ الْكَلِمَةَ فَيُلْقِيهَا إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ، ثُمَّ يُلْقِيهَا الْآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ حَتَّى يُلْقِيهَا عَلَى لِسَانِ السَّاجِرِ أَوْ الْكَاهِنِ ، فَرُبَّمَا أَدْرَكَهُ الشَّهَابُ قَبْلَ أَنْ يُلْقِيَهَا . وَرُبَّمَا أَلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَهُ ، فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةً كَذِبَةٍ ، فَيُقَالُ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ لَنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا : فَيُصَدَّقُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعَتْ مِنْ السَّمَاءِ) .

وعن النّوأس بن سيمان رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُوجِيَ بِالْأَمْرِ ، تَكَلَّمَ بِالْوَحْيِ أَخَذَتْ السَّمَوَاتُ مِنْهُ رَجْعَةً — أَوْ قَالَ — رَعْدَةً ثَنِيْدَةً — خَوْفًا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَاذَا سَمِعَ ذَلِكَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ صَبَحُوا وَحَرُّوا لِلَّهِ سُجْدًا ،

(باب قول الله تعالى) (حتى اذا فزع عن قلوبهم)

وهذا ايضا برهان عظيم آخر على وجوب التوحيد ويطلان الشرك ، وهو ذكر النصوص الدالة على كبرياء الرب وعظمته التي تتضائل وتضمحل عندها عظمة المخلوقات العظيمة ، وتخضع له الملائكة والعالم العلوى والسفلى ولا تثبت افئدتهم عندما يسمعون كلامه او تتبدى لهم بعض عظمته ومجده ، فالمخلوقات باسرها خاضعة لجلاله ، معترفة بعظمته ومجده خاضعة له خائفة منه ، فمن كان هذا شأنه فهو الرب الذى لا يستحق العبادة او الحمد والثناء والشكر

فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ جِبْرِيلُ فَيُكَلِّمُهُ اللَّهُ مِنْ وَحْيِهِ بِمَا أَرَادَ ،
ثُمَّ يَذُرُّ جِبْرِيلُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ : كُلُّمَّا مَرُّ بِسَّمَاءٍ سَأَلَهُ مَلَائِكَتُهَا : مَاذَا
قَالَ رَبُّنَا يَا جِبْرِيلُ ، فَيَقُولُ قَالَ : الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ . فَيَقُولُونَ
كُلُّهُمْ مِثْلَ مَا قَالَ جِبْرِيلُ ، فَيَنْتَهِي جِبْرِيلُ بِالْوَحْيِ إِلَى حَيْثُ أَمَرَهُ اللَّهُ
مَرُّ وَجَلَّ .

(فِيهِ مَسَائِل)

الاولى : تفسير الآية .

الثانية : ما فيها من الحجة على ابطال الشرك ، خصوصا من تعلق
على الصالحين ، وهى الآية التى قيل انها تقطع عروق شجرة
الشرك من القلب .

الثالثة : تفسير قوله (قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) .

الرابعة : سبب سؤالهم عن ذلك .

الخامسة : ان جبريل يجيبهم بعد ذلك بقوله — قال كذا وكذا

السادسة : ذكر ان اول من يرفع راسه جبريل :

السابعة : انه يقول لأهل السموات كلهم لأنهم يسألونه .

الثامنة : ان الفشى يعمّ أهل السموات كلهم .

التاسعة : ارتجاف السموات لكلام الله .

العاشرة : ان جبريل هو الذى ينتهى بالوحى الى حيث امره الله .

الحادية عشرة : ذكر استراق الشياطين .

الثانية عشرة : صفة ركوب بعضهم بعضا .

والتعظيم والتأله الا هو ، ومن سواه ليس له من هذا الحق شيء .

فكما ان الكمال المطلق والكبرياء والمظمية ونعوت الجلال والجمال

الثالثة عشرة : ارسال الشهاب .

الرابعة عشرة : انه تارة يدركه الشهاب قبل أن يلقيها ، وتارة يلقيها في اذن وليه من الاتس قبل أن يدركه .

الخامسة عشرة : كون الكاهن يصدق بعض الاحيان .

السادسة عشرة : كونه يكذب معها مائة كذبه .

السابعة عشرة : انه لم يصدق كذبه الا بتلك الكلمة التي سمعت من السماء .

الثامنة عشرة : قبول النفوس الباطل كيف يتعلقون بواحدة ولا يعتبرون بمائة .

التاسعة عشرة : كونهم يتلقى بعضهم من بعض تلك الكلمة ويحفظونها ويستدلون بها .

العشرون : اثبات الصفات خلافا للاشعرية المعطلة .

الحادية والعشرون : التصريح بأن تلك الرجفة والغشى خوفا من الله عز وجل .

الثانية والعشرون : انهم يخرون لله سجدا .

(باب الشفاعة)

وقول الله عز وجل : (وَاتَّقِ اللَّهَ يَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يُخْشَرُوا

المطلق كلها لله لا يمكن ان يتصف بها غيره ، فكذلك العبودية الظاهرة والباطنة كلها حقه تعالى الخاص الذي لا يشاركه فيه مشارك بوجه .

(باب الشفاعة)

انما ذكر المصنف الشفاعة في تضاعيف هذه الاسواق لان المشركين يَبْرَزُونَ شركهم ودعاهم للملائكة والانبيا والاولياء بقولهم :

إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ .

وقوله (قُلِ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً) .

وقوله (مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ) .

وقوله (وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى) .

وقوله « قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ » . الآيةين .

قال ابو العباس : نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون
من نفى ان يكون لغيره ملك او قسط منه ، او يكون عوناً لله ، ولم يبق
الا الشفاعة : فبين انها لا تنفع الا لمن اذن له الرب كما قال :
« وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى » .

فهذه الشفاعة التي يظنها المشركون هي منتفية يوم القيامة كما
نهاها القرآن ، واخبر النبي صلى الله عليه وسلم : « أَنَّهُ يَأْتِي مَيْسَجُذُ
لِرَبِّهِ وَيَحْدَهُ — لَا يَبْدَأُ بِالشَّفَاعَةِ أَوْلَى — ثُمَّ يَقُلُ لَهُ : ارْمَعْ رَأْسَكَ ،

نحن ندعوهم ، مع علمنا انهم مخلوقون مملوكون ، ولكن حيث ان لهم
عند الله جاهاً عظيماً ومقامات عالية ندعوهم ليقربونا الى الله زلفى
وليشفعوا لنا عنده ، كما يتقرب الى الوجهاء عند الملوك والسادات
ليجعلوهم وسائط لقضاء حاجاتهم واذا كان ما ربههم .

وهذا من ابطال الباطل ، وهو تشبيه الله العظيم ملك الملوك
الذي يخافه كل احد وتخضع له المخلوقات بأسرها بالملوك الفقراء
المحتاجين للوجهاء والوزراء في تكميل ملكهم ونفوذ قوتهم .

فباطل الله هذا الزعم ، وبين ان الشفاعة كلها له ، كما ان الملك
كله له ، وانه لا يشفع عنده احد الا بإذنه ، ولا ياذن الا لمن رضى

وَقُلْ يَسْمَعْ ، وَسَلْ تُعْطَ ، وَاشْفَعْ تُشْفَعْ . .

وقال أبو هريرة له صلى الله عليه وسلم « من أسعد الناس بشفاعتك ؟ قَالَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصاً مِنْ قُلُوبِهِ » فتلك الشفاعة لأهل الإخلاص بإذن الله ، ولا تكون لمن أشرك بالله .

وحقيقته أن الله سبحانه هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمه وينال المقام المحمود .

فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كان فيها شرك ، ولهذا أثبت الشفاعة بأذنه في مواضع ، وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أنها لا تكون إلا لأهل التوحيد والإخلاص . اهـ كلامه .

(فيه مسائل)

الأولى : تفسير الآيات .

الثانية : صفة الشفاعة المنفية .

الثالثة : صفة الشفاعة المثبتة .

الرابعة : ذكر الشفاعة الكبرى ، وهي المقام المحمود .

قوله وعمله ، ولا يرضى إلا توحيدَهُ وإخلاصَ العمل له .

نبين أن المشرك ليس له حظ ولا نصيب من الشفاعة .

وبين أن الشفاعة المثبتة التي تقع بأذنه إنما هي الشفاعة لأهل الإخلاص خاصة وإنها كلها منه ، رحمة منه ، وكرامة للشافع ، ورحمة منه وعفوا عن المشفوع له ، وأنه هو المحمود عليها في الحقيقة ، وهو الذي أذن لمحمد صلى الله عليه وسلم فيها وإناله المقام المحمود .
فهذا ما دل عليه الكتاب والسنة في تفصيل القول في الشفاعة .

- الخامسة :** صفة ما يفعله صلى الله عليه وسلم وانه لا ييدا بالشفاعة ، بل يسجد فاذا اذن له شفع .
- السادسة :** من اسعد الناس بها .
- السابعة :** انها لا تكون لمن اشرك بالله .
- الثامنة :** بيان حقيقتها .

باب قول الله تعالى (انك لا تهدي من احببت)

وفي الصحيح عن ابي المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عبد الله بن ابي امية وابو جهل . فقال لمعيا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال له : اترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فاعاد عليه النبي صلى الله عليه وسلم فاعادا فكان آخر ما قال هو على ملة عبد المطلب وابي ان يقول لا اله الا الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تستغفرون لك ما لم انه عنك ، فانزل الله عز وجل (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) وانزل في ابي طالب : (انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) .

وقد ذكر المصنف رحمه الله كلام الشيخ تقي الدين في هذا الموضع وهو كلف شاف .

فالمقصود في هذا الباب ذكر النصوص الدالة على ابطال كل وسيلة وسبب يتعلق به المشركون بالهتهم ، وانه ليس لها من الملك شيء ، لا استقلا ، ولا مشاركة ، ولا معاونه ، ولا مظاهرة ، ولا من الشفاعة شيء . وانما ذلك كله لله وحده ، فتعين ان يكون المعبود وحده .

فيه مسائل

الاولى : تفسير (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ) الآية .

الثانية : تفسير قوله (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ) . الآية .

الثالثة : وهى المسألة الكبيرة تفسير قوله (قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) بخلاف ما عليه من يدعى العلم .

الرابعة : ان ابا جهل ومن معه يعرفون مراد النبى صلى الله عليه وسلم اذا قال للرجل (قل لا اله الا الله) فقبح الله من ابا جهل اعلم منه باصل الاسلام .

الخامسة : جده صلى الله عليه وسلم ومبايعته فى اسلام عمه .

السادسة : الرد على من زعم اسلام عبد المطلب واسلافه .

السابعة : كونه صلى الله عليه وسلم استغفر له فلم ينفر له ، بل نهى من ذلك .

الثامنة : مضره اصحاب السوء على الانسان .

التاسعة : مضره تعظيم الاسلاف والاكابر .

العاشرة : الشبهة للبطلين فى ذلك لاستدلال ابي جهل بذلك .

الحادية عشرة : الشاهد لكون الاعمال بالخواتيم لانه لو قالها

لنفعته .

باب قول الله تعالى (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ)

وهذا الباب ايضا نظير الباب الذى قبله ، وذلك انه اذا كان صلى الله عليه وسلم هو افضل الخلق على الإطلاق واعظمهم عند الله جاها واتربهم اليه وسيلة لا يقدر على هداية من احب هداية التوفيق . وانما الهداية كلها بيد الله فهو الذى تقدر بهداية القلوب كما تقدر بخلق

الثانية عشرة : التأمل في كبر هذه الشبهة في قلوب الضالين
 لان في القصة انهم لم يجادلوه الا بها مع مبالغته صلى الله عليه وسلم
 وتكريره ، فلجل عظمتها ووضوحها عندهم اقتصرُوا عليها .

(باب ما جاء ان سبب كفر بنى آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين)

وقول الله عز وجل (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ)
 وفي الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما في قول الله تعالى :
 (وَقَالُوا لَا تَزِرُكُمُ إِلَهَتُكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وُدًّا ، وَلَا سَوَاعًا ، وَلَا يَغُوثَ ،
 وَيَعُوقَ ، وَنَسْرًا) قال : هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح
 فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم
 التي كانوا يجلسون فيها أنصاباً وسُموها بأسمائهم ففعلوا ولم
 تعبد حتى إذا هلك أولئك ونسي العلم غيبت .

وقال ابن القيم — قال غير واحد من السلف لها ماتوا عكفوا على
 قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الأمد فعبدوهم .
 وعن عمر — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال — « لَا
 تُطْرُونِي كَمَا أَطَرَتِ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ — فَقُولُوا عَبْدُ
 اللَّهِ وَرَسُولُهُ » أخرجه .

المخلوقات فتبين أنه الإله الحق .

واما قوله تعالى « وَلَئِكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » .
 فالمراد بالهداية هنا هداية البيان ، وهو صلى الله عليه وسلم
 المبلغ عن الله وحبه الذى اهتدى به الخلق .

(باب ما جاء ان سبب كفر بنى آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين)

والغلو هو مجاوزة الحد بأن يجعل للصالحين من حقوق الله

وقال — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَا أَيُّكُمْ وَالْغُلُوُّ
يَأْتِيَا أَمَلَكُ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْغُلُوُّ » .

وليسلم عن مسمود — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال —
« مَلَكٌ الْمُنْتَظَرُونَ قَالَهَا ثَلَاثًا » .

(فِيهِ مَسَائِل)

الأولى : أن من فهم هذا الباب وبابين بعده تبين له غرصة
الإسلام ورأى من قدرة الله وتجليه للقلوب العجيب .

الثانية : معرفة أول شرك حدث على وجه الأرض أنه بشبهة
الصالحين .

الثالثة : أول شيء غير به دين الأنبياء وما سبب ذلك مع معرفة
أن الله أرسلهم .

الرابعة : قبول البدع مع كون الشرائع والفطر ترددها .

الخامسة : أن سبب ذلك كله مزج الحق بالباطل .

فالاول محبة الصالحين .

والثاني فعل أناس من أهل العلم والدين شيئاً أرادوا به خيراً
فظن من بعدهم أنهم أرادوا به غيره .

الخاصة به شيء ، فإن حق الله الذي لا يشاركه فيه مشارك ، هو
الكمال المطلق ، والغنى المطلق والتصرف المطلق ، من جميع الوجوه ،
وأنه لا يستحق العبادة والتلذذ أحد سواه .

فمن فلا بأحد من المخلوقين حتى جعل له نصيباً من هذه الأشياء
فقد ساوى به رب العالمين ، وذلك أعظم الشرك .

ومن رفع أحداً من الصالحين فوق منزلته التي أنزله الله بها

السادسة : تفسير الآية التى فى سورة نوح .
السابعة : رَجَبَةُ الآمَى فى كون الحق ينقص فى قلبه والباطل يزيد .
الثامنة : فيه شاهد لها نقل عن السلف ان البدعة سبب للكفر .
التاسعة : معرفة الشيطان بما تؤول اليه البدعة ولو حسن قصد
 الناس .

العاشر : معرفة القاعدة الكلية وهى النهى عن الخلو ومعرفة
 ما يؤول اليه .

الحادية عشرة : مضرة العكوف على القبر لاجل عمل صالح .
الثانية عشرة : معرفة النهى عن التماثيل والحكمة فى ازالتها .
الثالثة عشرة : معرفة شأن هذه القصة وشدة الحاجة اليها مع
 الغفلة عنها .

فقد غلا فيه وذلك وسيلة الى الشرك وترك الدين .
 والناس فى معاملة الصالحين ثلاثة أقسام .
 اهل الجفاء الذين يهضمونهم حقوقهم ولا يقومون بحقوقهم من
 الحب والمواالة لهم والتوقير والتبجيل .
 واهل الخلو الذين يرفعونهم فوق منزلتهم التى انزلهم الله بها .
 واهل الحق الذين يحبونهم ويوالونهم ويقومون بحقوقهم الحقيقية
 ولكثهم يبرؤون من الخلو فيهم وادعاء عصمتهم .
 والصالحون ايضا يتبرؤون من ان يدعوا لأنفسهم حقاً من حقوق
 ربهم الخاصة ، كما قال الله عن عيسى صلى الله عليه وسلم
 « سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ » .
 واعلم ان الحقوق ثلاثة .

الرابعة عشرة : وهى أعجب وأعجب قراعتهم اياها فى كتب التفسير والحديث ومعرفتهم بمعنى الكلام ، وكون الله حال بينهم وبين قلوبهم حتى اعتقدوا ان فعل قوم نوح افضل العبادات ، فاعتقدوا ان ما نهى الله ورسوله عنه فهو الكفر المبيح للدم والمال .

الخامسة عشرة : التصريح بانهم لم يريدوا الا الشفاعة .

السادسة عشرة : ظنهم ان العلماء الذين صوروا الصور ارادوا ذلك .

السابعة عشرة : البيان العظيم فى قوله « لَا تُطْرُونِي كَمَا أُطِرْتُ النَّصَارَى ابْنُ مَرْيَمَ » فصولات الله وسلامه على من بلغ البلاغ المبين .

الثامنة عشرة : نصيحته اينا بهلاك المتطعنين .

التاسعة عشرة : التصريح بانها لم تعبد حتى نسى العلم ، ففيها بيان معرفة قدر وجوده ومضرة فقدده .

العشرون : ان سبب فقد العلم موت العلماء .

حَقٌّ خَاصٌّ لِلَّهِ لَا يَشَارِكُهُ فِيهِ مُشَارِكٌ وَهُوَ التَّالَى لَهُ وَعِبْلَتُهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَالرَّغْبَةُ ، وَالْإِتَابَةُ إِلَيْهِ حُبًّا وَخَوْفًا وَرَجَاءً .

وَحَقٌّ خَاصٌّ لِلرُّسُلِ وَهُوَ تَوْقِيرُهُمْ وَتَجْلِيلُهُمْ وَالتَّيَامُ بِحَقُوقِهِمْ الْخَاصَّةِ وَحَقٌّ مُشْتَرَكٌ وَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَطَاعَةُ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَمُحَبَّةُ اللَّهِ وَمُحَبَّةُ رُسُلِهِ ، وَلَكِنْ هَذِهِ أَسْلَافُ وَلِلرُّسُلِ تَبَعًا لِحَقِّ اللَّهِ .

فأهل الحق يعرفون الفرقان بين هذه الحقوق الثلاثة فيقومون بعبودية الله واخلاص الدين له ، ويقومون بحق رسله وأوليائه على اختلاف منازلهم ومراتبهم : والله أعلم .

باب ما جاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف اذا عبده

في الصحيح عن عائشة « ان ام سلمة ذكرت لرسول الله صلى عليه وسلم كنيسة راتها بارض الحبشة وما فيها من الصور فقال: أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ أَوِ الْعَبْدُ الصَّالِحُ بَنُوا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ. أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ » فَهَؤُلَاءِ جَمَعُوا بَيْنَ الْفِتْنَتَيْنِ ، بَيْنَ الْقُبُورِ ، وَبَيْنَ التَّمَاثِيلِ .

ولهما عنها قالت « لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خيمصة له على وجهه فاذا اغتم بها كشفها فقال وهو كذلك: لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ. يحظر ما صنعوا ، ولولا ذلك ابرز قبره غير انه خشى ان يتخذ مسجدا « اخرجناه .

ولمسلم عن جندب بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يموت بخمس وهو يقول (إِنِّي أَبْرَأُ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَكُونَ لِي مِنْكُمْ خَلِيلٌ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا ، أَلَا وَإِنْ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ

باب ما جاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف اذا عبده

باب ما جاء ان الغلو في قبور الصالحين يصيرها اوثانا تعبد من دون الله .

ما ذكر المصنف في البابين يتضح بذكر تفصيل القول فيها يفعل عند قبور الصالحين وغيرهم .

كَثُرُوا يَتَخَذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ ، أَلَا قَلًا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ يَهْتَدِي أُنْهَاطُكُمْ عَنْ ذَٰلِكُمْ) .

فقد نهى عنه آخر حياته ، ثم أنه لمن — وهو في السياق — من فعله ، والصلاة عندها من ذلك وان لم بين مسجد وهو معنى قوله « خشي أن يتخذ مسجداً » فإن الصحابة لم يكونوا لينوا حول قبره مسجداً ، وكل موضع قصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً ، في كل موضع يصلى فيه يسمى مسجداً ، كما قال صلى الله عليه وسلم جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهُورًا .

ولأحمد بسند جيد عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعاً :
إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ تُدْرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءُ ، وَالَّذِينَ يَتَخَذُونَ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ » ورواه أبو حاتم في صحيحه

وفلك ان ما يفعل عندها نوعان : مَشْرُوعٌ وَمَنْعُوعٌ .

أَمَّا الْمَشْرُوعُ فهو ما شرعه الشارع من زيارة القبور على الوجه لشرعى من غير شد رحل ، يزورها المسلم متبعاً للسنة فيدعو أهلها عموماً ولاتقاربه ومعارفه خصوصاً فيكون محسناً اليهم بالدعاء لهم وطلب العفو والمغفرة والرحمة لهم ، ومحسناً الى نفسه باتباع السنة وتذكر الآخرة والاعتبار بها والانتماء .

وَأَمَّا الْمَنْعُوعُ فانه نوعان :

أَحَدُهُمَا محرم ووسيلة للشرك كالتمسح بها والتوسل الى الله بأهلها ، والصلاة عندها ، وكاسراجها والبناء عليها ، والظوف فيها وفي أهلها اذا لم يبلغ رتبة العبادة .

وَالثَّانِي شريك أكبر كدعاء أهل القبور والاستغاثه بهم

فيه مسائل

الاولى : ما ذكر الرسول فيمن بنى مسجدا يعبد الله عند قبر رجل صالح ولو صححت نية الفاعل .

الثانية : النهى عن التماثيل وغلظ الامر في ذلك .

الثالثة : العبرة في مبالفته صلى الله عليه وسلم في ذلك كيف بين لهم هذا اياه ، ثم قبل موته بخمس قال ما قال ، ثم لما كان في السياق لم يكح بما تقدم .

الرابعة : نهيه عن فعله عند قبره قبل ان يوجد القبر .

الخامسة : انه من سنن اليهود والنصارى في قبور انبيائهم .

السادسة : لعنه اياهم على ذلك .

السابعة : ان مراده تحذيره ايانا عن قبره .

الثامنة : العلة في عدم ابراز قبره .

التاسعة : في معنى اتخاذها مسجدا .

العاشرة : انه قرن بين من اتخذها مسجدا وبين من تقوم

عليهم الساعة ، فذكر الذريعة الى الشرك قبل وقوعه مع خاتمته .

الحادية عشرة : ذكره في خطبته قبل موته بخمس الرد على

الطائفتين اللتين هما اشر اهل البدع ، بل اخرجهم بعض اهل العلم

وطلب الحوائج الدنيوية والاخرية منهم ، فهذا شرك اكبر ، وهو عين ما يفعله عباد الاصنام مع اصنامهم .

ولا فرق في هذا بين ان يعتقد الفاعل لذلك انهم مستقلون في

تحصيل مطالبه ، او متوسطون الى الله ، فان المشركين يقولون « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيَتَرَبُّوْنَا إِلَى اللَّهِ رُلْفَى » و « يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ

من الثنتين والسبعين فرقة وهم الرافضة والجهمية ، وبسبب الرافضة حدث الشرك وعبادة القبور وهم أول من بنى عليها المساجد .

الثانية عشرة : ما بلى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة النزاع .

الثالثة عشرة : ما أكرم به من الخلعة .

الرابعة عشرة : التصريح بأنها أعلى من المحبة .

الخامسة عشرة : التصريح بأن الصديق أفضل الصحابة .

السادسة عشرة : الإشارة إلى خلافته .

باب ما جاء أن الغلو في قبور الصالحين يصيرها أوثانا

تعبد من دون الله

روى مالك في الموطأ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثَنًا يُعْبَدُ . اَشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ
أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ) ولابن جرير بسنده . عن سفيان عن منصور عن
مجاهد (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى) قال : كَانَ يَلُتُّ لَهُمُ السَّوِيقُ ، فَمَاتَ ،
فَتَكَبَّوْا عَلَى قَبْرِهِ .

اللَّهُ .

فمن زعم أنه لا يكثر من دعا أهل القبور حتى يعتقد أنهم مستقلون بالنصح وينفع الضرر ، وإن من اعتقد أن الله هو الباعل وانهم وسائط بين الله وبين دعاهم واستغاث بهم (1) يكثر .

من زعم ذلك فقد كذب ما جاء به الكتاب والسنة ، واجتمعت

(1) لعله — لم يكثر .

وكذا قال أبو الجوزاء عن ابن عباس : كَانَ يَلْتُ السُّوَيْقُ لِلْحَاجِّ .
وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج . رواه أهل السنن .

(فيه مسائل)

- الاولى : تفسير الاوثان .
- الثانية : تفسير العبادة .
- الثالثة : انه صلى الله عليه وسلم لم يستعذ الا بما يخاف وقوعه .
- الرابعة : قرنه بهذا اتخاذ قبور الانبياء مساجد .
- الخامسة : ذكر شدة الغضب من الله .
- السادسة : وهى من اهمها معرفة صفة عبادة اللات التى هى من اكبر الاوثان .
- السابعة : معرفة انه قبر رجل صالح .
- الثامنة : انه اسم صاحب القبر ، وذكر معنى التسمية .
- التاسعة : لعنه زوارات القبور .
- العاشرة : لعنه من اسرجها .

عليه الامة من ان من دعى غير الله فهو مشرك كافر في الحالين المذكورين سواء اعتقدهم مستقلين او متوسطين .

وهذا معلوم بالضرورة من دين الاسلام .
فعليك بهذا التفصيل الذى يحصل به الفرقان في هذا الباب المهم الذى حصل به من الاضطراب والفتنة ما حصل ، ولم ينبج من فتنه الا من عرف الحق واتبعه .

باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل الى الشرك

وقول الله تعالى : (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ
مَا عَنِتُمْ) . الآية .

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قُبُورِي عِيدًا وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ » رواه ابو داود باسناد حسن ورواته ثقات
وعن علي بن الحسين رضى الله عنه (انه رأى رجلاً يجيء الى
مقبرة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فيدخل فيها فيدعو ،
فنهــــــــــــــــاه .

وقال : ألا احذركم حديثاً سمعته من ابي عن جدى من رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : لَا تَتَّخِذُوا قُبُورِي عِيدًا ، وَلَا بُيُوتَكُمْ
قُبُورًا ، وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ يَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ » رواه فى المختارة .

(فيه مسائل)

الاولى : تفسير آية براءة .

باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل الى الشرك

من تأمل تصوص الكتاب والسنة فى هذا الباب رأى نصوصاً
كثيرة تحث على القيام بكل ما يقوى التوحيد وينميه ويغذيه ، من
الحث على الانابة الى الله وانحصاره تعلق القلب بالله رغبة ورهبة
وقوة الطمع بفضله واحسانه والسمى لتحصيل ذلك والى التحرر
من رق المخلوقين وعدم التعلق بهم بوجه من الوجوه او القلوب او
احد منهم . والقيام التام بالاعمال الظاهرة والباطنة وتكميلها ،

الثانية : ابعاده أمته عن هذا الحمى غاية البعد .

الثالثة : ذكر حرصه علينا ورافته ورحمته .

الرابعة : نهيه عن زيارة قبره على وجه مخصوص ، مع أن زيارته من أفضل الاعمال .

الخامسة : نهيه عن الاكثار من الزيارة .

السادسة : حثه على التافلة في البيت

السابعة : انه متقرر عندهم انه لا يصلى في المقبرة .

الثامنة : تعليل ذلك بأن صلاة الرجل وسلامه عليه يبلغه وان بعد فلا حاجة الى ما يتوهمه من اراد القرب .

التاسعة : كونه صلى الله عليه وسلم في البرزخ تعرض أعمال أمته في الصلاة والسلام عليه .

وخصوصا حث النصوص على روح العبودية وهو الاخلاص التام لله وحده ..

ثم في مقابلة ذلك نهى عن اقوال وافعال فيها الغلو بالمخلوقين

ونهى عن التشبه بالمشركين لانه يدعو الى الميل اليهم .

ونهى عن اقوال وافعال يخشى ان يتوسل بها الى الشرك كل ذلك حماية للتوحيد .

ونهى عن كل سبب يوصل الى الشرك ، وذلك رحمة بالمؤمنين ليتحققوا بالتزام بما خلقوا له من عبودية الله الداهية والباطنة وتكميلها لتكمل لهم السعادة والصلاح .

وشواهد هذه الامور كثيرة معروفة .

باب ما جاء أن بعض هذه الامة تعبد الاوثان

وقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ » .

وقوله تعالى : « قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ » .
وقوله تعالى : « قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ ، لَنَنْتَحِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا » .

عن أبي سعيد رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَتَتَّبِعُنَّ سُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، حَذَوِ الْقِدَّةَ بِالْقِدَّةِ حَتَّىٰ لَوْ دَخَلُوا جُحَرَ ضَمِيٍّ لَخَلَّتْهُمُوه . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ؟ قَالَ فَمَنْ ؟ أَخْرَجَاه .

ولمسلم عن ثوبان رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ اللَّهَ زَوَىٰ لِي الْأَرْضَ ، فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا ، وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَلَعُ مَلَكُهَا مَا زَوَىٰ لِي مِنْهَا ، وَأُعْطِيتُ الْكَزْزِينَ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ ،

باب ما جاء أن بعض هذه الامة تعبد الاوثان

مقصود هذه الترجمة الحذر من الشرك والخوف منه ، وانه امر واقع في هذه الامة لا محالة ، والرد على من زعم ان من قال : لا اله الا الله وتسمى بالاسلام انه يبقى على اسلامه ولو فعل ما ينفيه من الاستغاثة بأهل القبور ودعائهم ، وسمى ذلك توسلا لا عبادة فان هذا باطل .

فان الوثن اسم جامع لكل ما عبد من دون الله لا فرق بين

وَأَنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأُمَّتِي أَنْ لَا يَهْلِكَهَا بِسُنَّةٍ بَعَامَةٍ ، وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ
عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيضَتَهُمْ ، وَأَنْ رَبِّي قَالَ يَا مُحَمَّدُ لَأَنِّي
إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءً فَإِنَّهُ لَا يُرَدُّ ، وَأَنِّي أُعْطِيكَ لِأُمَّتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ بِسُنَّةٍ
بَعَامَةٍ وَأَنْ لَا أُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيضَتَهُمْ ، وَلَوْ
اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ يَأْتِطِرُهَا ، حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَيَسْبِي
بَعْضُهُمْ بَعْضًا » .

ورواه البرقاني في صحيحه ، وزاد « وَإِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَثْمَةَ
الْمُضِلِّينَ ، وَإِذَا وَقَعَ عَلَيْهِمُ السَّيْفُ لَمْ يُرْفَعَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَلَا تَقُومُ
السَّاعَةُ حَتَّى يَلْحَقَ حَيٌّ مِنْ أُمَّتِي بِالْمَشْرِكِينَ ، وَحَتَّى تَعْبُدَ نِسَاءً مِنْ أُمَّتِي
الْأَوْتَانِ ، وَأَنْتَ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي كَذَابُونَ ثَلَاثُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَا
خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ، لَا نَبِيَّ بَعْدِي ، وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ
مَنْصُورَةٌ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى » .

« فِيهِ مَسَائِلُ »

الاولى : تفسير آية النساء .

الثانية : تفسير آية المائدة .

الثالثة : تفسير آية الكهف .

الرابعة : وهى أهمها ، ما معنى الايمان بالجبت والطاغوت

في هذا الموضع هل هو اعتقاد قلب او هو موافقة اصحابها مع بغضها
ومعرفة بطلانها .

الاشجار والاحجار والابنية ، ولا بين الانبياء والصالحين والطالحين
في هذا الموضع وهو العبادة فانها حق الله وحده ، فمن دعا غير الله
او عبده فقد اتخذه وثنا وخرج بذلك عن الدين ، ولم ينفعه انتسابه

الخامسة : قولهم ان الكفار الذين يعرفون كفرهم اهدى سبيلا من المؤمنين .

السادسة : وهى المقصود بالترجمة ان هذا لابد ان يوجد فى هذه الامة كما تقرر فى حديث أبى سعيد فى جموع كثيرة .

السابعة : تصريحه بوقوعها اعنى عبادة الاوثان فى هذه الامة .

الثامنة : العجب العجيب خروج من يدعى النبوة مثل المختار مع تكلمه بالشهادتين وتصريحه بأنه من هذه الامة ، وان الرسول حق ، وان القرآن حق . وفيه ان محمدا خاتم النبيين ، ومع هذا يصدق فى هذا كله مع التضاد الواضح ، وقد خرج المختار فى آخر عصر الصحابة وتبعه فنام كثيرة .

التاسعة : البشارة بأن الحق لا يزول بالكلية كما زال فيما مضى بل لا تزال عليه طائفة .

العاشرة : الآية العظمى انهم مع قتلهم لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم .

الحادية عشرة : ان ذلك الشرط الى قيام الساعة .

الثانية عشرة : ما فيه من الآيات العظيمة ، منها اخباره بأن الله زوى له المشارق والمغارب وأخبر بمعنى ذلك ، فوقع كما أخبر بخلاف الجنوب والشمال ، وأخباره بأنه أعطى الكثرين ، وأخباره باجابة دعوته لامته فى الاثنتين ، وأخباره بأنه منع الثالثة ، وأخباره بوقوع السيف ، وأنه لا يرفع اذا وقع ، وأخباره باهلاك بعضهم بعضا وسبى بعضهم بعضا وخوفه على أمته من الائمة المخلين وأخباره بظهور المتنبئين فى هذه الامة ، وأخباره ببقاء الطائفة المنصورة . وكل هذا وقع ،

الى الاسلام ، فكم انتسب الى الاسلام من مشرك وملحد وكافر منافق . والعبرة بروح الدين وحقيقته لا بمجرد الاسامى والالفاظ التى لا حقيقة لها .

كما أخبر ، مع ان كل واحدة منها من ابعد ما يكون في العقول .

الثالثة عشرة : حصر الخوف على امته من الائمة المضلين .

الرابعة عشرة : التنبيه على معنى عبادة الاوثان .

(باب ما جاء في السحر)

وقول الله تعالى : « وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ » وقوله : « يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ » .

قال عمر : « الجبت : السحر ، والطاغوت : الشيطان » .

وقال جابر : « الطواغيت : كهان ، كان ينزل عليهم الشيطان ،

في كل حي واحد » .

وعن ابي هريرة رضى الله عنه : ان رسول الله صلى الله عليه قال : اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ . قالوا : يا رسول الله وما هن ؟ قال : الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالسَّحَرُ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَأَكْلُ الرِّبَا ، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ ، وَالْقَوْلُ بِوَمَرِ الزَّحْفِ ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَايِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ » .

وعن جندب مرفوعا : « حَدُّ السَّاحِرِ ضَرْبَةٌ بِالسَّيْفِ » رواه الترمذى وقال الصحيح انه موقوف .

وفي صحيح البخارى عن بجاله بن عبدة قال كتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه : ان اقتلوا كل ساحر وساحرة ، قال : فقتلنا ثلاث سواحر « وصح عن حفصة رضى الله عنها « انها امرت بقتل جارية لها

باب السحر ، وباب شىء من انواع السحر

وجه ادخال السحر في ابواب التوحيد ان كثيرا من اقسامه لا يقتضى الا بالشرك والتوسل بالارواح الشيطانية الى مقاصد الساحر

سحرناها فقتلت » . وكذلك صبح عن جندب :

قال احمد عن ثلاثة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية البقرة .

الثانية : تفسير آية النساء .

الثالثة : تفسير الجبت والطاغوت والفرق بينهما .

الرابعة : أن الطاغوت قد يكون من الجن وقد يكون من الانس

الخامسة : معرفة السبع الموبقات المخصوصات بالنهاى .

السادسة : أن الساحر يكفر

السابعة : انه يقتل ولا يستتاب

الثامنة : وجود هذا في المسلمين على عهد عمر . فكيف بعده؟

فلا يتم للعبد توحيد حتى يدع السحر كله قليله وكثيره .

ولهذا قرنه الشارع بالشرك ، فالسحر يدخل في الشرك من جهتين :

من جهة ما فيه من استخدام الشياطين ومن التعلق بهم وربما تقرب اليهم بما يجبون ليقوموا بخدمته ومطلوبه .

ومن جهة ما فيه من دعوى علم الغيب ودعوى مشاركة الله في علمه وسلوك الطرق المفضية الى ذلك ، وذلك من شعب الشرك والكفر .

وفيه ايضا من التصرفات المحرمة ، والامعال القبيحة كالقتل ، والتفريق بين المتحابين ، والصرف ، والعطف ، والسعى في تغيير

باب بيان شيء من انواع السحر

قال احمد : حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا عوف عن حيان ابن العلاء ، حدثنا قطن بن قبيصة عن ابيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ الْعِيَاةَ وَالطَّرِيقَ وَالطَّيْرَةَ مِنَ الْجِبْتِ » .

قال عوف العيافة زجر الطير ، والطرق الخط يخط بالارض ، والجبث قال الحسن . رنة الشيطان . اسناده جيد .

ولأبى داود والنسائي وابن حبان في صحيحه المسند منه .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ النُّجُومِ فَقَدْ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحَرِ ، زَادَ مَا زَادَ » رواه أبو داود ، واسناده صحيح .

وللنسائي من حديث أبى هريرة « مَنْ عَقَدَ عُقْدَةً ثُمَّ نَفَثَ فِيهَا فَقَدْ سَحَرَ ، وَمَنْ سَحَرَ فَقَدْ أَشْرَكَ ، وَمَنْ تَعَلَّقَ شَيْئاً وَكُلَّ إِلَيْهِ »

وعن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أَلَا هَلْ أُنَبِّئُكُمْ مَا الْعُقَّةُ ؟ هِيَ النَّبِيَّةُ الْقَالَةُ بَيْنَ النَّاسِ » رواه مسلم .

ولهما عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لِسِحْراً » .

« فيه مسائل »

الاولى : ان العيافة والطرق والطيرة من الجبث .

الثانية : تفسير العيافة والطرق والطيرة .

المعتول ، وهذا من افطع المحرمات ، وذلك من الشرك ووسائله ولذلك تعين قتل الساحر لشدة مضرته وفساده .

ومن انواعه الواقعة في كثير من الناس النهمية لمشاركتهم للسحر

الثالثة : ان علم النجوم نوع من السحر .

الرابعة : ان العقد مع النفث من ذلك .

الخامسة : ان النيمة من ذلك .

السادسة : ان من ذلك بعض الفصاحة .

(باب ما جاء في الكهان ونحوهم)

روى مسلم في صحيحه عن بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم قال: مَنْ أَتَى عَرَّافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ فَصَدَّقَهُ لَمْ يَقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ يَوْمًا .

وعن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال : مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . رواه أبو داود .

وللاربعة والحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ، عن « ابی هريرة : « مَنْ أَتَى عَرَّافًا أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » ولابی يعلى بسند جيد عن ابیسن مسعود مثله موقوفا .

وعن عمران بن حصين مرفوعا « لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ أَوْ تَطَيَّرَ لَهُ أَوْ تَكَهَّنَ أَوْ تَكَهَّنَ لَهُ أَوْ سَحَرَ أَوْ سُحِرَ لَهُ ، وَمَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » رواه البزار باسناد جيد .

في التفریق بین الناس وتغییر قلوب المتحابین وتلقیح الشرور .

فالسحر/انواع ودركات بعضها اقبح واسفل من بعض .

(باب ما جاء في الكهان ونحوهم)

ای من كل من يدعى علم الغیب بأى طريق من الطرق . وذلك ان

ورواه الطبراني في الاوسط باسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله « وَمَنْ أَتَى » الى آخره .

قال البغوي : العراف الذي يدعى معرفة الامور بمقدمات يستدل بها على المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك .
وقيل : هو الكاهن ، والكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل .

وقيل : الذي يخبر عما في الضمير .

وقال ابو العباس بن تيمية : العراف اسم للكاهن ، والمنجم والرمال ونحوهم ، ممن يتكلم في معرفة الامور بهذه الطرق .
وقال ابن عباس في قوم يكتبون ابا جاد ، وينظرون في النجوم ما ارى من فعل ذلك له عند الله من خلاق .

ففيه مسائل

الاولى : انه لا يجتمع تصديق الكاهن مع الايمان بالقرآن .

الثانية : التصريح بأنه كافر

الثالثة : ذكر من تكهن له .

الرابعة : ذكر من تطير له .

الخامسة : ذكر من سحر له .

الله تعالى هو المنفرد بعلم الغيب ، فمن ادعى مشاركة الله في شيء من ذلك بكهانة او عرافة او غيرها ، او صدق من ادعى ذلك فقد جعل لله شريكا فيما هو من خصائصه ، وقد كذب الله ورسوله .

وكثير من الكهانة المتعلقة بالشياطين لا تخلو من الشرك والتقرب الى الوسائط التي تستعين بها على دعوى العلوم الغيبية ، فهو شرك من جهة دعوى مشاركة الله في علمه الذي اختص به .

السادسة : ذكر من تعلم أبا جاد .

السابعة : ذكر الفرق بين الكاهن والعراف .

باب ما جاء في النشرة

عن جابر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئِلَ عَنِ النَّشْرَةِ ؟
فَقَالَ : هِيَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ) . رواه أحمد بسند جيد وأبو داود .
وقال : سئل أحمد عنها ؟ فقال ابن مسعود — يكره هذا كله .

وفي البخارى عن قتادة — قلت لابن المسيب رجل به طيب أو يؤخذ
عن امراته أيحل عنه أو ينشر ؟ قال لا بأس به ؟ إنما يريدون به
الإصلاح فلما ما ينفع فلم ينه عنه ، انتهى .

وروى عن الحسن انه قال : لا يحل السحر الا ساحر .

قال ابن القيم : النشرة حل السحر عن المسحور ، وهى نوعان :
حل بسحر مثله وهو الذى من عمل الشيطان . وعليه يحمل
قول الحسن فيتقرب الفاسد والمنتشر الى الشيطان بما يحب فيبطل
عمله عن المسحور . والثانى : النشرة بالرقية والتعوذات والادوية
والدعوات المباحة فهذا جائز .

ومن جهة التقرب الى غير الله .

وفيه إبعاد الشارع للخلق عن الخرافات المفسدة للدينان
والمعتسول .

(باب النشرة)

وهو حل السحر عن المسحور ، ذكر فيه المصنف كلام ابن القيم
في التفصيل بين الجائز منه والمنوع ، وفيه كناية .

« فيه مسائل »

الاولى : النهى عن النشرة .

الثانية : الفرق بين المنهى عنه والمرخص فيه مما يزيل الاشكال

باب ما جاء فى التطير

وقول الله تعالى (أَلَا إِنَّمَا طَلَرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ)

وقوله (قَالُوا طَلَرُكُمْ مَعَكُمْ) الآية .

عن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : « لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرَ » اخرجاه .

زاد مسلم — (وَلَا نَوَّءَ وَلَا غُولَ) .

ولهما عن انس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا

عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَيُعْجِزُنِي الْفَالُ » قالوا — وما الفال قال: الكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ » .

(باب الطيرة)

وهو التشاؤم بالطيور ، والاسماء ، والالفاظ ، والبقاع ، وغيرها ،

فنهى الشارع عن التطير ونم المتطيرين ، وكان يحب الفسال ويكره

الطيسرة .

والفرق بينهما : ان الفال الحسن لا يدخل بعقيدة الانسان ولا بعقله

وليس فيه تعليق القلب بغير الله بل فيه من المصلحة النشاط والسرور

وتقوية النفوس على المطالب النافعة .

وصفة ذلك ان يعزم العبد على سفر او زواج او عقد من العقود

او على حالة من الاحوال المهمة ثم يرى فى تلك الحال ما يسره او

يسمع كلاما يسره مثل يا راشد او سالم او غاتم ، فيفتأل ويزداد طمعه

ولابى داود بسند صحيح عن عقبه بن عامر قال (ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال — أَحْسَنُهَا الْقَالَ وَلَا تَرُدْ مُسْلِمًا فَإِذَا رَأَى أَحَدَكُمْ مَا يَكْرَهُ فَلْيَقُلْ — اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَنْفَعُ الشَّيْئَاتِ إِلَّا أَنْتَ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ) .

وله من حديث ابن مسعود مرفوعاً « الطَّيْرَةُ شِرْكٌ ، الطَّيْرَةُ شِرْكٌ ، وَمَا مِنَّا إِلَّا ... وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ » رواه ابو داود والترمذى وصححه وجعل آخره من قول ابن مسعود .

ولاحد من حديث ابن عمرو — مَنْ رَدَّتْهُ الطَّيْرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ مَقَدَّ أَشْرَكَ. قالوا فما كفارة ذلك ؟ قال — أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ ، وَلَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ .

وله من حديث الفضل بن العباس « إِنَّمَا الطَّيْرَةُ مَا أَمْضَاكَ أَوْ رَدَّتْكَ » .

ففيه مسائل

الاولى : التشبيه على قوله (أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ) مع قوله

في تفسير ذلك الامر الذى عزم عليه ، فهذا كله خير وآثاره خير ، وليس فيه من المحاذير شيء .

وأما الطيرة فاته اذا عزم على فعل شيء من ذلك من الامور النافعة في الدين او في الدنيا ، فيرى او يسمع ما يكره اثر في قلبه احد امرين ، احدهما اعظم من الآخر .

(احدهما) أن يستجيب لذلك الداعى فيترك ما كان عازما على فعله او بالعكس فيتطير بذلك وينكص عن الامر الذى كان عازما عليه ، فهذا كما ترى قد علق قلبه بذلك المكروه غاية التعليق وعمل عليه ، وتصرف ذلك المكروه في ارادته وعزمه وعمله ، فلا شك انه على هذا الوجه اثر على ايمانه واخل بتوحيده وتوكله ، ثم بعد هذا لا تسال

(طَأْتَرَكُم مَّعَكُمْ) .

الثانية : نفى العدوى .

الثالثة : نفى الطيرة .

الرابعة : نفى الهامة .

الخامسة : نفى الصفر .

السادسة : ان الفأل ليس من ذلك ، بل مستحب .

السابعة : تفسير الفأل .

الثامنة : ان الواقع في القلوب من ذلك مع كراهته لا يضر بل

يذهب الله بالتوكّل .

التاسعة : ذكر ما يقول من وجده .

العاشرة : التصريح بأن الطيرة شرك .

الحادية عشرة : تفسير الطيرة المذمومة .

عما يحدثه له هذا الامر من ضعف القلب ووهنه وخوفه من المخلوقين وتعلقه بالاسباب وبأهمور ليست اسبابا ، وانقطاع قلبه من تعلقه بالله ، وهذا من ضعف التوحيد والتوكل ومن طرق الشرك ووسائله ، ومن الخرافات المفسدة للعقل .

الامر الثاني : ان لا يستجيب لذلك الداعي ولكنه يؤثر في قلبه حزنا وهما وغما ، فهذا وان كان دون الاول لكنه شر وضرر على العبد ، وضعف لقلبه وموهن لتوكله . وربما اصابه مكروه فظن أنه من ذلك الامر فعوى تطيره ، وربما تدرج به الى الامر الاول .

فهذا التفصيل يبين لك وجه كراهة الشارع للطيرة ونمها ووجه مناماتها للتوحيد والتوكل .

(باب ما جاء في التنجيم)

قال البخارى فى صحيحة : قال قتادة « خَلَقَ اللهُ هَذِهِ النُّجُومَ ثَلَاثَ : زِينَةً لِلسَّمَاءِ وَرُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَعَلَامَاتٍ يَهْتَدَى بِهَا ، فَمَنْ تَأَوَّلَ فِيهَا غَيَّرَ ذَلِكَ أَخْطَأَ وَأَضَاعَ نَصِيئَهُ ، وَتَكَلَّفَ مَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ » انتهى .

وكره قتادة تعلم منازل القمر ، ولم يرخص ابن عيينة فيه ، ذكره حرب عنهما .
ورخص فى تعلم المنازل احمد واسحاق .

وينبغى لمن وجد شيئا من ذلك وخاف أن تغلبه الدواعى الطبيعية أن يجاهد نفسه على دفعها ويستعين الله على ذلك ، ولا يركن اليها بوجه ليندفع الشر عنه .

(باب ما جاء في التنجيم)

التنجيم نوعان :

نوع يسمى عِلْمُ التَّأْيِيرِ : وهو الاستدلال بالاحوال الفلكية على الحوادث الكونية فهذا باطل ودعوى لمشاركة الله فى علم الغيب الذى انفرد به أو تصديق لمن ادعى ذلك ، وهذا يناق التوحيد لما فيه من هذه الدعوى الباطلة ، ولما فيه من تعلق القلب بخير الله ولما فيه من فساد العقل ؛ لان سلوك الطرق الباطلة وتصديقها من مفسدات العقول والاديان .

النوع الثانى : عِلْمُ التَّسْيِيرِ وهو الاستدلال بالشمس والقمر والكواكب على القبلة والاقوات والجهات ، فهذا النوع لا بأس به ، بل كثير منه نافع قد حث عليه الشارع اذا كان وسيلة الى معرفة

وعن أبى موسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ مَدِينُ الْخَبَرِ ، وَقَاطِعُ الرُّجِمِ . وَمُصَدِّقُ السَّحَرِ »
رواه أحمد وابن حبان في صحيحه .

« فيه مسائل »

- الاولى : الحكمة في خلق النجوم .
- الثانية : الرد على من زعم غير ذلك .
- الثالثة : ذكر الخلاف في تعلم النازل .
- الرابعة : الوعيد فيمن صدق بشيء من السحر ، ولو عرف
انه باطل .

(باب ما جاء في الاستسقاء بالاتواء)

وقول الله تعالى : (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ) .
وعن أبى مالك الأشعري رضى الله عنه — ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال : أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرُكُوْنَهُنَّ —
الْفَخْرُ بِالْأَحْسَابِ وَالطَّمَنُ فِي الْأَنْسَابِ وَالِاسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ ، وقال :

أوقات العبادات او الى الاهتداء به في الجهات .
فيجب التفريق بين ما نهى عنه الشارع وحرمه . وبين ما أباحه
او استحبه او أوجبه ، فالاول هو المنافي للتوحيد دون الثاني .

باب الاستسقاء بالنجوم

لما كان من التوحيد الاعتراف لله بتفرده بالنعم ودفع النقم ،
واضافتها اليه قولا واعترافا واستعانة بها على طاعته كان قول

الناخضة إِذَا لَمْ تَنْتَبِ قَبْلَ مَوْتِهَا تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سِرَالٌ مِنْ قَطْرَانٍ ،
وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ) رواه مسلم .

ولهما عن زيد بن خالد رضى الله عنه قال : « صلى لنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية على أثر سماء كانت
من الليل فلما انصرف اقبل على الناس ، فقال: هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ
رَبُّكُمْ ؟ قالوا — الله ورسوله اعلم ، قال — قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ
بِي وَكَافِرٌ ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ — مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي
كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ — مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا ، وَكَذَا ، فَذَلِكَ
كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ » .

ولهما من حديث ابن عباس معناه وفيه — قال بعضهم :
(لَقَدْ بَنُوءَ كَذَا وَكَذَا . فأنزل الله هذه الآية) .
(فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ) الى قوله — (تَكْذِبُونَ) .

« فِيهِ مَسَائِلُ »

الاولى : تفسير آية الواقعة .

الثانية : ذكر الاربع التى من امر الجاهلية .

الثالثة : ذكر الكفر فى بعضها .

الرابعة : ان من الكفر ما لا يخرج عن الملة .

الخامسة : قوله « أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ » بسبب

نزول النعمة .

السادسة : التظن للايمان فى هذا الموضع .

السابعة : التظن للكفر فى هذا الموضع .

القائل : مطرنا بنوء كذا وكذا ينافى هذا المقصود اشد المنافاة
لاضافة المطر الى النوء .

والواجب اضافة المطر وغيره من النعم الى الله فانه الذى تفضل

الثامنة : التفتن لقوله « لَقَدْ صَدَقَ نَوُّ كَذَا وَكَذَا » .

التاسعة : اخراج العالم للمتعلم المسألة بالاستفهام عنها لقوله
أَتَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟

العاشرة : وعيد النائحة .

باب قول الله تعالى

(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ)
وقوله : (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ — إِلَى قَوْلِهِ — أَحَبُّ إِلَيْكُمْ
مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) .

عن انس : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لَا يُؤْمِنُ
أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) اخرجاه ؟

بها على عباده .

ثم الاتواء ليست من الاسباب لنزول المطر بوجه من الوجوه
وانما السبب عناية المولى ورحمته وحاجة العباد وسؤالهم لربه
بلسان الحال ولسان المقال فينزل عليهم الفيث بحكمته ورحمته
بالوقت المناسب لحاجتهم وضرورتهم .

فلا يتم توحيد العبد حتى يعترف بنعم الله الظاهرة والباطنة عليه
وعلى جميع الخلق ويضيفها اليه ويستعين بها على عبادته وذكره
وشكوره .

وهذا الموضع من محققات التوحيد وبه يعرف كامل الايمان
وناقصه .

باب قول الله تعالى

(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ)

ولهما عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلاث من كنَّ يَبيِهَ وَجَدَ بِهِنَّ خَلَاوَةَ الْإِيمَانِ ، أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَتَقَدَّهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَدَّفَ فِي النَّارِ) .

وفي رواية « لَا يَجِدُ أَحَدٌ خَلَاوَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى » الى آخره .

وعن ابن عباس قال « مَنْ أَحَبَّ فِي اللَّهِ ، وَأَبْغَضَ فِي اللَّهِ ، وَوَالَّى فِي اللَّهِ ، وَعَادَى فِي اللَّهِ ، فَهَاتِمًا تَتَاوَلَ وَلَايَةُ اللَّهِ بِذَلِكَ ، وَلَنْ يَجِدَ عَبْدٌ طَعَمَ الْإِيمَانِ . وَإِنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ وَصَوْمُهُ حَتَّى يَكُونَ كَذَلِكَ ، وَقَدْ صَارَتْ عَامَّةُ مُوَاجَهَةِ النَّاسِ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا ، وَذَلِكَ لَا يُجِدِي عَلَى أَهْلِهِ شَيْئًا » رواه ابن جرير .

وقال ابن عباس في قوله (وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) قال : المودة .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية البقرة .

الثانية : تفسير آية براءة .

الثالثة : وجوب (1) محبته صلى الله عليه وسلم على النفس

والاهل والمسال .

الرابعة : ان نفى الايمان لا يدل على الخروج من الاسلام .

اصل التوحيد وروحه اخلاص المحبة لله وحده وهى اصل التكاليف والتعبد له ، بل هى حقيقة العبادة ، ولا يتم التوحيد حتى تكمل محبة العبد لربه ، وتسبق محبته جميع المحاب وتقبلها ويكون لها الحكم عليها بحيث تكون سائر محاب العبد تبعا لهذه المحبة التى بها

(1) لعل الصواب (وجوب تقديم محبته) .

- الخامسة :** أن للايان حلاوة قد يجدها الانسان وقد لا يجدها .
- السادسة :** اعمال القلب الارباع التى لا تشال ولاية الله الا بها .
- ولا يجد أحد طعم الايمان الا بها .
- السابعة :** فهم الصحابى للواقع — ان عامة المؤاخاة على امر الدنيىسا .
- الثامنة :** تفسير (وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) .
-

سعادة العبد وفلاحه .

ومن تفريعها وتكميلها الحب فى الله ، فيحب العبد ما يحبه الله من الاعمال والاشخاص ، ويغضى ما ينفضه الله من الاشخاص والاعمال ويوالى اوليائه ويمادى اعداءه ، وبذلك يكمل ايمان العبد وتوحيده .

اما اتخاذ انداد من الخلق يحبهم كحب الله ويقدم طاعتهم على طاعة الله ويلهج بذكرهم ودعائهم فهذا هو الشرك الاكبر ، الذى لا يغفره الله وصاحب هذا الشرك قد انقطع قلبه من ولاية العزيز الحميد ، وتعلق بغيره ممن لا يملك له شيئا ، وهذا السبب الواهى الذى تعلق به المشركون سينقطع يوم القيامة احوج ما يكون العبد لعمله ، وستقلب هذه المودة والموالة بغضا وعداوة .

وأعلم أن انواع المحبة ثلاثة أقسام :

الاول : محبة الله التى هى اصل الايمان والتوحيد .

الثانى : المحبة فى الله وهى محبة انبياء الله ورسله ولتباعهم ، ومحبة ما يحبه الله من الاعمال والازمنة والامكنة وغيرهم ، وهذه تابعة لمحبة الله ومكملة لها .

الثالث : محبة مع الله وهى محبة المشركين لآلهتهم واندادهم من شجر ، وحجر ، وبشر ، وملك ، وغيرها وهى اصل الشرك وأساسه

التاسعة : ان من المشركين من يحب الله حبا شديدا .

العاشرة : الوعيد على من كانت الثمانية أحب اليه من دينه .

الحادية عشرة : ان من اتخذ ندا تساوى محبته محبة الله فهو الشرك الأكبر .

(باب قول الله تعالى)

(إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ، فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) .

وقوله : (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ) الآية .

وقوله : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ) الآية .

وعن أبي سعيد رضى الله عنه مرفوعا « إِنَّ مِنْ ضَعْفِ الْيَقِينِ أَنْ تُرْضِيَ النَّاسَ بِسُخْطِ اللَّهِ ، وَأَنْ تَحْمَدَهُمْ عَلَى رِزْقِ اللَّهِ ، وَأَنْ

وهنا قسم رابع : وهو المحبة الطبيعية التى تتبع ما يلائم العبد ويوافقه من طعام وشراب ونكاح ولباس وعشرة وغيرها ، وهذه اذا كانت مباحة ان اعانت على محبة الله وطاعته دخلت فى باب العبادات ، وان صدت عن ذلك وتوسل بها الى ما لا يحبه الله دخلت فى المنهيات . والابقيت من اقسام المباحات والله اعلم .

(باب قول الله تعالى)

(إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ) الآية .

هذا الباب عقده المصنف رحمه الله لوجوب تعلق الخوف والخشية بالله وحده ، والنهى عن تعلقه بالخلوقين ، ويبين انه لا يتم التوحيد الا بفلسك .

تَذَمُّهُمْ عَلَى مَا لَمْ يُؤْتِكِ اللَّهُ ، مَنْ رَزَقَ اللَّهُ لَا يَجْرُهُ حَرِمٌ حَرِيصٌ ، وَلَا يَرْدُّهُ كَرَاهِيَةٌ كَارِهٌ .

وعن عائشة رضى الله عنها : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ التَّمَسَّ رَضَى اللَّهُ بِسُخْطِ النَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَى عَنْهُ النَّاسُ ، وَمَنْ التَّمَسَّ رَضَا النَّاسِ بِسُخْطِ اللَّهِ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَسْخَطَ عَلَيْهِ النَّاسُ » . رواه ابن حبان في صحيحه .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية آل عمران .

ولابد في هذا الموضع من تفصيل يتضح به الامر ويزول الاشتباه اعلم ان الخوف والخشية تارة يقع عبادة ، وتارة يقع طبعية وعادة وذلك بحسب اسبابه ومتعلقاته .

فان كان الخوف والخشية خوف تآله وتعبد وتقرب بذلك الخوف الى من يخافه وكان يدعو الى طاعة باطنة وخوف سرى يزجر عن معصية من يخافه كان تعلقه بالله من اعظم واجبات الايمان وتعلقه بغير الله من الشرك الاكبر الذى لا يغفره الله ، لانه اشرك في هذه العبادة التى هى من اعظم واجبات القلب غير الله مع الله ، وربما زاد خوفه من غير الله على خوفه لله .

وايضا فمن خشى الله وحده على هذا الوجه فهو مخلص موحد ومن خشى غيره فقد جعل لله ندا في الخشية كمن جعل لله ندا في المحبة . وذلك كمن يخشى من صاحب القبر ان يوقع به مكروها او يفضب عليه فيسلبه نعمة او نحو ذلك مما هو واقع من عباد القبور .

وان كان الخوف طبعيا كمن يخشى من عدو او سبع او حية او نحو ذلك مما يخشى ضرره الظاهرى ، فهذا النوع ليس عبادة

الثانية : تفسير آية براءة .

الثالثة : تفسير آية المنكوبات

الرابعة : ان اليقين يضعف ويقوى .

الخامسة : علامة ضعفه ، ومن ذلك : هذه الثلاث .

السادسة : ان اخلاص الخوف لله من الفرائض .

السابعة : ذكر ثواب من معله .

الثامنة : ذكر عقاب من تركه .

(باب قول الله تعالى)

(وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) الآية .

وقد يوجد من كثير من المؤمنين ولا ينافي الايمان .

وهذا اذا كان خوفا محققا قد انعمت اسباب الخوف فليست

بمذموم .

وان كان هذا خوفا وهميا كالخوف الذى ليس له سبب اصلا ، او له سبب ضعيف فهذا مذموم يدخل صاحبه فى وصف الجبناء ، وقد تعود صلى الله عليه وسلم من الجبن فهو من الاخلاق الرذيلة ، ولهذا كان الايمان التام والتوكل والشجاعة تدفع هذا النوع ، حتى ان خواص المؤمنين واقتوياتهم تنقلب المخاوف الى حقهم امنا وطمأنينة لقوة ايمانهم وشجاعتهم الشجاعة القلبية ، وكبال توكلهم ، ولهذا اتبعه بهذا الباب .

(باب قول الله تعالى)

(وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)

التوكل على الله من اعظم واجبات التوحيد والايمان ، وبحسب

قوة توكل العبد على الله يقوى ايمانه ، ويتم توحيده ، والعبد مضطر

وقوله : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ) الآية
وقوله : (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) .

وعن ابن عباس قال : (حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) قالها
ابراهيم عليه السلام حين القى فى النار ، وقالها محمد صلى الله عليه
وسلم حين قالوا له : (إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ
إِيمَانًا) الآية . رواه البخارى والنسائى .

« فيه مسائل »

- الاولى : ان التوكل من الفرائض .
- الثانية : انه من شروط الايمان .
- الثالثة : تفسير آية الانفال .
- الرابعة : تفسير الآية فى آخرها .
- الخامسة : تفسير آية الطلاق .
- السادسة : عظم شأن هذه الكلمة ، وانها قول ابراهيم عليه
السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم فى الشدائد .

الى التوكل على الله والاستعانة به فى كل ما يريد فعله او تركه من
امور دينه او دنياه .

وحقيقة التوكل على الله : ان يعلم العبد ان الامر كله لله . وانه
ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وانه هو النافع المضار المعطى
المانع ، وانه لا حول ولا قوة الا بالله ، فبعد هذا العلم يعتمد بقلبه
على ربه فى جلب مصالح دينه ودنياه ، وفى دفع المضار ويثق غاية
الوثوق بربه فى حصول مطلوبه ، وهو مع هذا باذل جهده فى فعل
الاسباب النافعة .

فتمت استدام العبد هذا العلم وهذا الاعتماد والثقة فهو المتوكل

(باب قول الله تعالى)

(اٰتٰمِنُوْا اللّٰهَ ؟ فَلَا يٰمَنُ مَكَرَ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخٰسِرُوْنَ) .
وقوله : (وَمَنْ يَّقْنُطْ مِنْ رَّحْمَةِ رَبِّهِ اِلَّا الضّٰلُّوْنَ) .

على الله حقيقة ، وليبشر بكفاية الله له ووعدته للمتوكلين ، ومتى
علق ذلك بغير الله فهو شرك ، ومن توكل على غير الله وتعلق به
وكل اليه وخاب امله .

(باب قول الله تعالى)

(اٰتٰمِنُوْا مَكَرَ اللّٰهِ)

مقصود الترجمة انه يجب على العبد ان يكون خائفا من الله ،
راجيا له راغبا راهبا ، ان نظر الى ذنوبه وعدل الله وشدة عقابه
خشى ربه وخافه ، وان نظر الى فضله العام والخاص وعفوه الشامل
رجا وطمع ، ان وفق لطاعة رجا من ربه تمام النعمة بقبولها وخاف
من ردها بتقصيره في حقها . وان ابتلى بمعصية رجا من ربه قبول
توبته ومحوها وخشى بسبب ضعف التوبة والالتفات للذنوب ان يعاقب
عليها ، وعند النعم واليسار يرجو الله دوامها والزيادة منها والتوفيق
لشكرها ، ويخشى باخلاله بالشكر من سلبها ، وعند المكروه والمصائب
يرجو الله دفعها وينتظر الفرج بحلها ، ويرجو ايضا ان يثيبه الله عليها
حين يقوم بوظيفة الصبر ويخشى من اجتماع المصيتين فوات الاجر
المحسوب ، وحصول الامر المكروه اذا لم يوفق للقيام بالصبر الواجب ،
فالؤمن الموحد في كل احواله ملازم للخوف والرجاء ، وهذا هو الواجب
وهو النافع ، وبه تحصل السعادة ، ويخشى على العبد من خلتين
رذيلين :

(احدهما) ان يستولى عليه الخوف حتى يقتط من رحمة الله

وعن ابن عباس : « ان رسول صلى الله عليه وسلم سُئِلَ عَنْ
الْكَبَائِرِ فَقَالَ : « الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالْيَأْسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ ، وَالْأَمْنُ مِنْ مَكْرِ
اللَّهِ » .

وعن ابن مسعود قال : أَكْبَرُ الْكَبَائِرِ : الْإِشْرَاقُ بِاللَّهِ وَالْأَمْنُ
مِنْ مَكْرِ اللَّهِ وَالْقَنُوطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْيَأْسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ » رواه
عبد الرزاق .

« فيه مسائل »

الأولى : تفسير آية الاعراف .

وروحه .

(الثانى) أن يتجارى به الرجاء حتى يابن مكر الله وعقوبته
تمتئى بلشت به الحال الى هذا فقد ضيع واجب الخوف والرجاء
اللذين هما من اكبر اصول التوحيد وواجبات الايمان .

وللقنوط من رحمة الله واليأس من روحه سببان محذوران :

(احدهما) أن يسرف العبد على نفسه ويتجرا على المحارم
فيصر عليها ويصمم على الاقامة على المعصية ، ويقطع طمعه من
رحمة الله لاجل أنه مقيم على الاسباب التى تمنع الرحمة فلا يزال
كذلك حتى يصير له هذا وصفا وخلقا لازما . وهذا غاية ما يريده
الشیطان من العبد . ومتى وصل الى هذا الحد لم يرج له خير الا
بتوبة نصوح واقتلاع قسوى .

(الثانى) أن يقوى خوف العبد بما جنت يده من الجرائم
ويضعف علمه بما لله من واسع الرحمة والمغفرة ويظن بجهله أن
الله لا يغفر له ولا يرحمه ولو تاب وائب وتضعف ارادته فييأس من
الرحمة ، وهذا من المحاذير الضارة الناشئة من ضعف علم العبد
بربه ، وما له من الحقوق ، ومن ضعف النفس وعجزها ومهانتها .

الثانية : تفسير آية الحجر .

الثالثة : شدة الوعيد فيمن آمن مكر الله .

الرابعة : شدة الوعيد في القنوط .

باب من الايمان بالله الصبر على أقدار الله

وقول الله تعالى : (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ) .

فلو عرف هذا ربه ولم يخلد الى الكسل لعلم ان ادنى سعى

يوصله الى ربه وإلى رحمته وجوده وكرمه .

وللأمن من مكر الله أيضا سببان مهلكان :

(أحدهما) أمراض العبد عن الدين وغفلته عن معرفة ربه

وما له من الحقوق ، وتهاونه بذلك فلا يزال معرضا غافلا مقصرا

عن الواجبات منهمكا في المحرمات حتى يضمحل خوف الله من قلبه

ولا يبقى في قلبه من الايمان شيء لان الايمان يحمل على خوف الله

وخوف عقابه الدنيوى والاخرى .

السبب الثاني ان يكون العبد عابدا جاهلا معجبا بنفسه مغرورا

بعمله فلا يزال به جهله حتى يدل بعمله ويزول الخوف منه ، ويرى أن

له عند الله المقامات العالية فيصير آمنا من مكر الله متكلا على نفسه

الضعيفة المهينة ، ومن هنا يخلد ويحال بينه وبين التوفيق اذ هو

الذى جنى على نفسه .

فيهذا التفصيل تعرف منأمة هذه الامور للتوحيد .

باب من الايمان بالله الصبر على أقدار الله

أما الصبر على طاعة الله ، والصبر عن معصيته ، فهو ظاهر

لكل أحد منهما من الايمان بل هما أساسه وفرعه . فان الايمان كله صبر

على ما يحبه الله ويرضاه ويقرب اليه ، وصبر عن محارم الله .

قال علقمة : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم انها من عند الله
فيرضى ويسلم .

وفي صحيح مسلم . عن ابي هريرة : ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « اثنتان في الناس هما بهم كفر : الطعن في النسب والنياحة
على الميت » .

ولهما عن ابن مسعود مرفوعا : « ليس منا من ضرب الخدود
وشق الجيوب ، ودعى بدعوى الجاهلية » .

وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أراد
الله بعبد خيرا عجل له بالعقوبة في الدنيا ، وإذا أراد بعبد شرا
أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيامة » .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن عظم الجزاء مع عظم
البلاء ، وإن الله تعالى إذا أحب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضاء ،
ومن سخط فله السخط » حسنه الترمذى .

فان الدين يدور على ثلاثة أصول :

تصديق خبر الله ورسوله وامثال أمر الله ورسوله ، واجتناب
نهيهم .

فالصبر على اقدار الله المؤلمة داخل في هذا العموم ولكن خص
بالذكر لشدة الحاجة الى معرفته والعمل به .

فان العبد متى علم ان المصيبة باذن الله ، وإن لله اتم الحكمة
في تقديرها ، وله النعمة السابقة في تقديرها على العبد ، رضى بقضاء
الله وسلم لامره وصبر على المكروه ، تقربا الى الله ورجاء لثوابه
وخوفا من عقابه واغتناما لافضل الاخلاق ، فاطمان قلبه وقوى ايمانه
وتوحيده .

« فيه مسائل »

- الأولى : تفسير آية التغابن .
- الثانية : ان هذا من الايمان بالله .
- الثالثة : الطعن في النسب .
- الرابعة : شدة الوعيد لئمن ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية .
- الخامسة : علامة ارادة الله بعبده الخير .
- السادسة : علامة ارادة الله بعبده الشر .
- السابعة : علامة حب الله للعبد .
- الثامنة : تحريم السخط .
- التاسعة : ثواب الرضا بالبلاء .

« باب ما جاء في الرياء »

وقول الله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ) الآية .
وعن ابي هريرة مرفوعا : قال الله تعالى : أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءِ

باب ما جاء في الرياء ثم قال : (باب من الشرك ارادة الانسان بعمله الدنيا)

اعلم ان الاخلاص لله اساس الدين ، وروح التوحيد ، والعبادة وهو ان يقصد العبد بعمله كله وجه الله ، وثوابه ، وفضله ، فيقوم بأصول الايمان الستة وشرائع الاسلام الخمس ، وحقائق الايمان التي هي الاحسان . وبحقوق الله . وحقوق عبادته . مكلا لها قاصدا بها وجه الله والدار الآخرة . لا يريد بذلك رياء ولا سمعة ولا رئاسة ، ولا دنيا ، وبذلك يتم ايمانه وتوحيده .

عَنِ الشُّرْكِ ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ مَعِيَ فِيهِ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشُرْكَهُ .
رواه مسلم .

وعن أبي سعيد مرفوعا : (أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ
عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ؟ قَالُوا : بَلَى ، قَالَ الشُّرْكَ الْخَفِيُّ يَقُومُ
الرَّجُلُ قَبْضَتَيْ مِيزَانٍ صَلَاتَهُ ، لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ) . رواه أحمد .

« فِيهِ مَسَائِل »

الأولى : تفسير آية الكهف .

الثانية : الأمر العظيم في رد العمل الصالح إذا دخله شيء
لغير الله .

الثالثة : ذكر السبب الموجب لذلك ، وهو كمال الغنى .

الرابعة : أن من الأسباب أنه خير الشركاء .

الخامسة : خوف النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه من

الرياء .

السادسة : أنه فسّر ذلك - بأن المرء يصلي لله لكن يزينها لما

يرى من نظر رجل .

ومن أعظم ما ينافي هذا مراعاة الناس والعمل لأجل مدحهم
وتعظيمهم ، أو العمل لأجل الدنيا ، فهذا يقدح في الاخلاص والتوحيد .
واعلم أن الرياء فيه تفصيل :

فإن كان الحامل للعبد على العمل قصد مراعاة الناس واستمراء
على هذا القصد الفاسد فعمله حابط وهو شرك أصفر . ويخشى
أن يتفرع به إلى الشرك الأكبر .

وإن كان الحامل على العمل ارادة وجه الله مع ارادة مراعاة
الناس ، ولم يقلع عن الرياء بعمله ، فظاهر النصوص أيضا بطلان
هذا العمل .

باب : من الشك ارادة الانسان بعمله الدنيا

وقول الله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا) الآيتين .

وفي الصحيح عن ابي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تَعَسَّ عَبْدُ الدُّيْنَارِ ، تَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهَمِ ، تَعَسَّ عَبْدُ الْخِمِصَةِ ، تَعَسَّ عَبْدُ الْجَمِيلَةِ إِنْ أُعْطِيَ رِضًى وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخَطٌ ، تَعَسَّ وَانْتَكَسَ ، وَإِذَا شَيْكَ فَلَا لِنَتَقَشَّ . طَوْبَى لِعَبْدٍ آخِذٍ بِعَنْقَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَشَمَّتْ رَأْسُهُ ، مَغْبَرَةٌ تَدْمَاهُ إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ ، كُنْ فِي الْحِرَاسَةِ وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كُنْ فِي السَّاقَةِ إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ . وَإِنْ شُئِعَ لَمْ يُشْفَعْ) .

« فيه مسائل »

الاولى : ارادة الانسان الدنيا بعمل الآخرة .

وان كان الحامل للعبد على العمل وجه الله وحده ، ولكن عرض له الرياء في أثناء عمله ، فان دفعه وخلص اخلاصه لله لم يضره ، وان سلكه واطمان اليه نقص العمل وحصل لصاحبه من ضعف الايمان والاخلاص بحسب ما قام في قلبه من الرياء ، وتقاوم العمل لله وما خالطه من ثائبة الرياء .

والرياء آفة عظيمة ويحتاج الى علاج شديد وتمرين النفس على الاخلاص ومجاهدتها في مدافعة خواطر الرياء والافراض الضارة والاستعانة بالله على دفعها لعل الله يخلص ايمان العبد ويحقق توحيده واما العمل لاجل الدنيا وتحصيل اغراضها .

فان كانت ارادة العبد كلها لهذا المقصد ولم يكن له ارادة لوجه الله والدار الآخرة فهذا ليس له في الآخرة من نصيب .

وهذا العمل على هذا الوصف لا يصدر من مؤمن ، فان المؤمن ولو كان ضعيف الايمان لا بُدَّ ان يريد الله والدار الآخرة .

- الثانية : تفسير آية هـود .
- الثالثة : تسمية الانسان المسلم عبد الدينار والدرهم والخبيزة
- الرابعة : تفسير ذلك بأنه ان اعطى رضى ، وان لم يعط سخط
- الخامسة : (قوله تَعَسَّ وَانْتَكَسَ) .
- السادسة : قوله (واذا شيك فلا انتقش) .
- السابعة : الثناء على المجاهد الموصوف بتلك الصفات .
-

واما من عمل العمل لوجه الله ولأجل الدنيا ، والتصدان متساويان او متقاربان فهذا وان كان مؤمنا فانه ناقص الايمان والتوحيد والاخلاص ، وعمله ناقص لفقده كمال الاخلاص .

واما من عمل لله وحده واخلص في عمله اخلاصا تاما ولكنه يأخذ على عمله جعلاً ومعلوما يستعين به على العمل والدين ، كالجعالات التى تجعل على اعمال الخير ، والمجاهد الذى يترتب على جهاده غنية او رزق ، وكالاقواف التى تجعل على المساجد والمدارس والوظائف الدينية لمن يقوم بها ، فهذا لا يضر اخذه في ايمان العبد وتوحيده لكونه لم يرد بعمله الدنيا ، وانما اراد الدين وقصد ان يكون ما حصل له معينا له على قيام الدين .

ولهذا جعل الله في الاموال الشرعية كالزكوات واموال الفسء وغيرها جزاء كبيرا لمن يقوم بالوظائف الدينية والدنيوية النافعة ، كما قد عرف تفاصيل ذلك .

فهذا التتصيل يبين لك حكم هذه المسألة كبيرة الشأن ، ويوجب لك ان تنزل الامور منازلها والله اعلم .

باب من أطاع العلماء والامراء

فى تحريم ما أحل الله

أو تحليل ما حرمه فقد اتخذهم أرباباً

وقال ابن عباس : يوشك ان تنزل عليكم حجارة من السماء ،
اقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقولون : قال أبو بكر
وعمر ؟

وقال احمد بن حنبل : عجت لقوم عرفوا الاسناد وصحته
يذهبون الى رأى سفيان ، والله تعالى يقول : (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ
يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) ، اتدرى ما
الفتنة ، الفتنة الشرك ، لعله اذا رد بعض قوله ان يقع فى قلبه
شئ من الزيغ فيهلك .

وعن عدى بن حاتم : « انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ
هذه الآية :

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) الآية . فقلت له
انا لسنا نعبدهم قال : أَلَيْسَ يُحَرِّمُونَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَتَحَرَّمُونَهُ ، وَيُحِلُّونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَتُحِلُّونَهُ . فقلت : بلى ، قال : فَمِثْلَكَ عِبَادَتُهُمْ . رواه احمد
والترمذى وحسنه .

باب من أطاع العلماء والامراء فى تحريم ما أحل الله

أو تحليل ما حرمه فقد اتخذهم أرباباً

باب قول الله تعالى

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ) .

ووجه ما ذكره المصنف ظاهر ، فان الرب ، والاله هو الذى له

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية النور .

الثانية : تفسير آية براءة .

الثالثة : التنبيه على معنى العبادة التى انكرها عدى .

الرابعة : تمثيل ابن عباس بابى بكر وعمر ، وتمثيل احمد بسفيان

الخامسة : تغير الاحوال الى هذه الغاية حتى صار عند الاكثر

عبادة الرهبان هى افضل الاعمال ، وتسمى الولاية ، وعبادة الاحبار هى

العلم والفقه ، ثم تغيرت الاحوال الى ان عبد من دون الله من ليس

من الصالحين ، وعبد بالمعنى الثانى من هو من الجاهلين .

(باب قول الله تعالى)

(اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ اٰمَنُوْا بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ

مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُوْنَ اَنْ يَتَحٰكَمُوْا اِلَى الطَّاغُوْتِ ، وَقَدْ اُوتُوا اَنْ يَكْفُرُوْا

بِهٖ ، وَيُرِيْدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُّضِلَّهُمْ ضَلٰلًا بَعِيْدًا) . الايات .

وقوله : (وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوْا فِى الْاَرْضِ قَالُوْا اِنَّمَا نَحْنُ

مُصْلِحُوْنَ) .

وقوله : (وَلَا تُفْسِدُوْا فِى الْاَرْضِ بَعْدَ اِصْلَاحِهَا) .

وقوله : (اَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُوْنَ) ؟ الآية .

ومن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ « قال النووي — حديث

الحكم القدرى ، والحكم الشرعى ، والحكم الجزائى ، وهو الذى

يؤله ويعبد وحده لا شريك له ويطاع طاعة مطلقة فلا يعصى بحيث

تكون الطاعات كلها تبعا لطاعته . فاذا اتخذ العبد العلماء والامراء

على هذا الوجه ، وجعل طاعتهم هى الاصل وطاعة الله ورسوله

تبعا لها فقد اتخذهم اربابا من دون الله يتألههم ويحكمهم اليهم

صحيح رويناه في كتاب الحجة باسناد صحيح .

وقال الشعبي : كان بين رجل من المنافقين ورجل من اليهود خصومة ، فقال اليهودي : نتحاكم الى محمد ، عرف انه لا يأخذ الرشوة ، وقال المنافق نتحاكم الى اليهود ، لعلمه انهم يأخذون الرشوة ، فاتفقا ان يتيا كاهنا في جهيئة فيتحكما اليه ، فنزلت : (أَلَمْ تَسْرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ) الآية .

وقيل : نزلت في رجلين اختصما ، فقال احدهما : نترافع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال الآخر : الى كعب بن الاشرف ، ثم ترافعا الى عمر ، فذكر له احدهما القصة فقال للذي لم يرض برسول الله (صلى الله عليه وسلم) أَكْذَبَكَ ؟ قال : نعم ، فضربه بالسيف فقتله .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية النساء وما فيها من الاعانة على فهم الطاغوت

الثانية : تفسير آية البقرة (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ : لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) . الآية .

الثالثة : تفسير آية الاعراف (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) .

ويقدم حكمهم على حكم الله ورسوله ، فهذا هو الكفر بعينه ، فان الحكم كله لله ، كما ان العبادة كلها لله .

والواجب على كل احد ان لا يتخذ غير الله حكما ، وان يرد ما تنازع فيه الناس الى الله ورسوله ، وبذلك يكون دين العبد كله لله وتوحيده خالصا لوجه الله .

وكل من حاكم الى غير حكم الله ورسوله فقد حاكم السي الطاغوت ، وان زعم انه مؤمن فهو كاذب .

الرابعة : تفسير (أَفَحُكَمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَنْفُونَ) .

الخامسة : ما قاله الشعبي في سبب نزول الآية الاولى .

السادسة : تفسير الايمان الصادق والكاذب .

السابعة : قصة عمر مع المنافق .

الثامنة : كون الايمان لا يحصل لاحد حتى يكون هواه تبعاً

لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم .

(باب جحد شيئاً من الاسماء والصفات)

وقول الله تعالى : (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ) الآية .

وفي صحيح البخارى : قال عَلِيٌّ : « حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ

أَتَرِيدُونَ أَنْ يُكْذِبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » ؟

وروى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاووس عن ابيه عن ابن

عباس « انه رأى رجلاً انتقض لما سمع حديثاً عن النبي صلى الله عليه

وسلم في الصفات استكثراً لذلك ، فقال : ما مرق هؤلاء ؟ يجدون

ركة عند مُحْكَمِهِ ويهلكون عند مُتَشَابِهِهِ » ؟ انتهى .

ولما سمعت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الرحمن

انكروا ذلك فانزل الله فيهم : (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ) .

فالايمن لا يصح ولا يتم الا بتحکم ، الله ورسوله في اصول

الدين وفروعه ، وفي كل الحقوق كما ذكره المصنف في الباب الآخر .

فمن حاكم الى غير الله ورسوله فقد اتخذ ذلك رياء وقد حاكم

الى الطاغوت .

(باب جحد شيئاً من الاسماء والصفات)

أصل الايمان وقاعدته التي يبنى عليها هو الايمان بالله ،

وبأسماؤه ، وصفاته .

وكما قوى علم العبد بذلك وايمانه به ، وتعبد لله بذلك ، قوى

« فیه مسائل »

- الاولی : عدم الايمان بجحد شيء من الاسماء والصفات .
الثانية : تفسير آية الرعد .
الثالثة : ترك التحديث بما لا يفهم السامع .
الرابعة : ذكر العلة ، أنه يفضى الى تكذيب الله ورسوله ، ولو لم يعتمد المنكر .
الخامسة : كلام ابن عباس لمن استنكر شيئا من ذلك ، وأنه اهلكه .

باب قول الله تعالى

- (يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا) الآية .
قال مجاهد ما معناه « هو قول الرجل : هذا مالى ، ورثته عن أبائى » .
وقال عون بن عبد الله لولا فلان لم يكن كذا .
وقال ابن قتيبة — يقولون — هذا بشاعة آلهتنا .

توحيده ، فإذا علم أن الله متوحد بصفات الكمال متفرد بالمعظمة والجلال والجمال ليس له فى كماله مثل ، أوجب له ذلك أن يعرف ويتحقق أنه هو الاله الحق ، وأن الهية ما سواه باطلة ، فمن جحد شيئا من أسماء الله وصفاته فقد أتى بما يناقض التوحيد وينافيه ، وذلك من شعب الكفر .

باب قول الله تعالى

- (يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا)
الواجب على الخلق اضافة النعم الى الله قولاً واعتراضاً كما تقدم وبذلك يتم التوحيد ، فمن أنكر نعم الله بقلبه ولمساته فذلك كافر

وقال أبو العباس : « بعد حديث زيد بن خالد » الذى فيه
« وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ » الحديث
وقد تقدم — وهذا كثير فى الكتاب والسنة ، يذم سبحانه من يضيف
اتعابه الى غيره ويشرك به .

قال بعض السلف — هو كقولهم كانت الريح طيبة والملاح حاذقا ،
ونحو ذلك مما هو جار على السنة كثيرة .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير معرفة النعمة وانكارها .

الثانية : معرفة ان هذا جار على السنة كثيرة .

الثالثة : تسمية هذا الكلام انكار للنعمة .

الرابعة : اجتماع الضدين فى القلب .

ليس معه من الدين شىء .

ومن أقر بقلبه ان النعم كلها من الله وحده ، وهو بلسانه
تارة يضيفها الى الله ، وتارة يضيفها الى نفسه وعمله والى سعى
غيره كما هو جار على السنة كثير من الناس ، فهذا يجب على العبد
ان يتوب منه وان لا يضيف النعم الا الى موليا وان يجاهد نفسه
على ذلك ولا يتحقق الايمان والتوحيد الا باضافة النعم الى الله
خولا واعترافا .

فان الشكر الذى هو راس الايمان مبنى على ثلاثة اركان :

اعتراف القلب بنعم الله كلها عليه وعلى غيره .

والتحدث بها والثناء على الله بها .

والاستعانة بها على طاعة المنعم وعبادته ، والله اعلم .

باب قول الله تعالى

(فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ)

قال ابن عباس في الآية : « الاتداد هو الشرك ، اخفى من دبيب النمل على صفة سوداء في ظلمة الليل ، وهو ان تقول : والله وحياتك يا فلان وحياتي ، وتقول لولا كلية هذا لأتانا اللصوص ، ولولا البط في الدار لاتنا اللصوص ، وقول الرجل لصاحبه ما شاء الله وشئت . وقول الرجل : لولا الله وفلان ، لا تجعل فيها فلانا ، هذا كله به شرك » رواه ابن أبي حاتم .

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ كَلَفَ بِغَيْرِ اللّٰهِ فَقَدْ كَفَرَ أَوْ أَشْرَكَ » رواه الترمذى وحسنه وصححه الحاكم .

وقال ابن مسعود : « لان احلف بالله كاذبا احب الى من ان احلف بغيره صادقا » .

وعن حذيفة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَمَا شَاءَ فُلَانٌ وَلَكِنْ قُولُوا : مَا شَاءَ اللّٰهُ ثُمَّ شَاءَ فُلَانٌ » رواه ابو داود بسند صحيح .

وجاء عن ابراهيم النخعي : انه يكره اعوذ بالله وبك . ويجوز ان يقول بالله ثم بك ، قال ويقول لولا الله ثم فلان ، ولا تقولوا لولا الله وفلان .

باب قول الله تعالى

(فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ)

الترجمة السابقة على قوله تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللّٰهِ أُنْدَادًا) الآية ، يقصد بها الشرك الاكبر بان يجعل لله ندا في العبادة والحب والخوف والرجاء وغيرها من العبادات .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية البقرة في الاستداد .

الثانية : ان الصحابة يفسرون الآية النازلة في الشرك الاكبر بانها تعم الاصغر .

الثالثة : ان الحلف بغير الله شرك .

الرابعة : انه اذا حلف بغير الله صادقاً فهو اكبر من اليمين الغموس .

الخامسة : الفرق بين الواو وثم في اللفظ .

باب ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله

عن ابن عمر — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (لَا تَحْلِفُوا بِأَبْنَائِكُمْ مَنْ حَلَفَ بِاللَّهِ فَلْيَصُقْ وَمَنْ حَلَفَ لَهُ بِاللَّهِ فَلْيَرْضَ ، وَمَنْ

وهذه الترجمة المراد بها الشرك الاصغر كالشرك في الانفاذ كالحلف بغير الله ، وكالتشريك بين الله وبين خلقه في الانفاذ كلولا الله وفلان وهذا بالله وبك ، وكإضافة الاشياء ووقعها لغير الله كلولا الحارس لاتقان اللصوص ، ولولا الدواء الفلاني لهلكت . ولولا خلق فلان في المكسب الفلاني لما حصل ... فكل هذا ينافي التوحيد . والواجب ان تضاف الامور ووقعها ونفع الاسباب الى ارادة الله والى الله ابتداء ، ويذكر مع ذلك مرتبة السبب ونفعه ، فيقول لولا الله ، ثم كذا ليعلم ان الاسباب مربوطة بقضاء الله وقدره . فلا يتم توحيد العبد حتى لا يجعل لله ندا في قلبه وقوله وفعله .

باب من لم يقنع في الحلف بالله

ويراد بهذا اذا توجهت اليمين على خصمك وهو معروف بالضدق او ظاهره الخير والعدالة ، فانه يتعين عليك الرضا والقناعة بيمينه

لَمْ يَرْضَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ (رواه ابن ماجه بسند حسن .

« فیه مسائل »

الأولى : النهى عن الطف بالآباء .

الثانية : الأمر للحلوف له بالله أن يرضى .

الثالثة : وعيد من لم يرض .

باب قول (ما شاء الله وشئت)

عن قتيلة — (أن يهوديا أتى النبی صلى الله عليه وسلم فقال انکم تشرکون تقولون ما شاء الله وشئت . وتقولون : والکعبة : فأمرهم النبی صلى الله عليه وسلم اذا ارادوا أن يحلفوا أن يقولوا : وَرَبُّ الْکَعْبَةِ وان يقولوا : (مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتُ) . رواه النسائي وصححه . وله أيضا عن ابن عباس « ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه

لأنه ليس عندك يقين يعارض صدقه .

وما كان عليه المسلمون من تعظيم ربهم واجلاله يوجب عليك ان ترضى بالحلف بالله .

وكذلك لو بذلت له اليمين بالله فلم يرض الا بالحلف بالطلاق او دعاء الخصم على نفسه بالعقوبات فهو داخل في الوعيد لان ذلك سوء ائيب وترك لتعظيم الله ، واستدراك على حكم الله ورسوله .

وأما من عرف منه الفجور والکذب حلف على ما يتقن کذبه فيه فإنه لا يدخل تکذيبه في الوعيد للعلم بکذبه ، وأنه ليس في قلبه من تعظيم الله ما يطمئن الناس الى يمينه فتعين اخراج هذا النوع من الوعيد لان حالته متيقنة والله اعلم .

باب قول ما شاء الله وشئت

هذه الترجمة داخلة في الترجمة السابقة (فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَاداً) .

وسلم ما شاء الله وشئت فقال أَجَعَلْتَنِي لِلَّهِ نِدَاءً ؟ بَلْ مَا شَاءَ اللَّهُ وَحَسَدَهُ .

ولابن ماجه عن الطفيل اخي عائشة لامها قال : (رايت كاتى اتيت على نفر من اليهود — قلت : انكم لانتهم القوم لولا انكم تقولون عزيز ابن الله . قالوا وانتم لانتهم القوم لولا انكم تقولون — ما شاء الله وشاء محمد . ثم مررت بنفر من النصارى فقلت : انكم لانتهم القوم لولا انكم تقولون المسيح ابن الله : قالوا وانتم لانتهم القوم لولا انكم تقولون : ما شاء الله وشاء محمد ، فلما أصبحت اخبرت بها من اخبرت ، ثم اتيت النبی صلی الله علیه وسلم فاخبرته . قال : هل اخبرت بها أحداً ؟ قلت : نعم . قال فحمد الله واثنى عليه ثم قال : أَنَا بَعْدَ فَإِنَّ طُفَيْلاً رَأَى رُؤْيَا أَخْبَرَ بِهَا مَنْ أَخْبَرَ مِنْكُمْ . وَأَنْتُمْ تُلْتَمِ كَلِمَةً يَمْنَعُنِي كَذَا وَكَذَا أَنْ أَتَاهُكُمْ عَنْهَا . فَلَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٍ . وَلَكِنْ قُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ) .

« فيه مسائل »

الاولى : معرفة اليهود بالشرك الاصفر .

الثانية : فهم الانسان اذا كان له هوى .

الثالثة : قوله صلى الله عليه وسلم : « أَجَعَلْتَنِي لِلَّهِ نِدَاءً » فكيف بمن قال : « يَا أَكْرَمَ الْخَلْقِ مَا لِي مَنِ الْوُدِّ بِهٍ بِسْوَكَ » والبيتين بعده .
الرابعة : ان هذا ليس من الشرك الاكبر . لقوله « يَمْنَعُنِي كَذَا وَكَذَا » .

الخامسة : ان الرؤيا الصالحة من اقسام الوحي .

السادسة : انها قد تكون سببا لشرع بعض الاحكام .

باب من سب الدهر فقد آذى الله

وقول الله تعالى : (وَقَالُوا : مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ) الآية .

وفي الصحيح عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
(قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يُؤْذِنُنِي ابْنُ آدَمَ . يَسُبُّ الدَّهْرَ وَآنَا الدَّهْرُ أُتْلَبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ) .

وفي رواية « لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ . فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ » .

« فيه مسائل »

الأولى : انتهى عن سب الدهر .

الثانية : تسميته اذى لله .

الثالثة : التأمل في قوله : « فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ » .

الرابعة : انه قد يكون سباً . ولو لم يقصده بقلبه .

باب من سب الدهر فقد سب الله

وهذا واتع كثيراً في الجاهلية ، وتبعهم على هذا كثير من الفساف والمجان والحمقى اذا جرت تصاريف الدهر على خلاف مرادهم جعلوا يسبون الدهر والوقت ، وربما لعنوه . وهذا ناشئ من ضعف الدين ومن الحمق والجهل العظيم ، فان الدهر ليس عنده من الامر شيء ، فانه مدير مصرف والتضاريف الواقعة فيه تدبير العزيز الحكيم ، ففى الحقيقة يقع العيب والسب على مدبره .

وكما انه نقص في الدين فهو نقص في العقل فيه تزداد المصائب ويعظم وقعها ويخلق باب الصبر الواجب ، وهذا مناف للتوحيد .

اما المؤمن فانه يعلم ان التصاريف واقعة بقضاء الله وقدره وحكمته ، فلا يتعرض لعيب ما لم يعبه الله ولا رسوله ، بل يرضى بتدبير الله ويسلم لامره وبذلك يتم توحيده وطهائنته .

باب التسمى بقاضى القضاة ونحوه

في الصحيح من أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
« إِنْ أَخْنَعَ اسْمُ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسْمَى بِمَلِكِ الْأَمْلاِكِ . لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ » .
قال سفيلان : مثل شاهان شاه .
وفي رواية : « أَغْيَظُ رَجُلٍ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَحَبُّهُ » . قوله :
(أَخْنَعَ) يعنى : أَوْضَعَ .

فيه مسائل

الاولى : النهى من التسمى بملك الاملاك .
الثانية : ان ما في معناه مثله . كما قال سفيلان .
الثالثة : التعتن للتخليط في هذا ونحوه . مع القطع بان القلب
لم يقصد معناه .
الرابعة : التعتن ان هذا الاجلال لله سبحانه .

باب احترام اسماء الله تعالى ، وتغيير الاسم لأجل ذلك

عن أبى شريح انه كان يكنى ابا الحكم . فقال له النبى صلى الله عليه وسلم :
« إِنْ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ » . فقال : « إِنْ قَوْمِي إِذَا اخْتَلَفُوا
فِي شَيْءٍ أَتَوْنِي فَحَكَمْتُ بَيْنَهُمْ فَرَضِي كِلَا الْفَرِيقَيْنِ » ، فقال : « مَا أَحْسَنَ
هَذَا ، فَمَلَكٌ مِنَ الْوَلَدِ قُلْتُ ، شَرِيحٌ . ومسلم . وعبد الله ، قال :
« مَنْ أَكْبَرَهُمْ ؟ قُلْتُ : شَرِيحٌ » ، قال : « قُلْتُ أَبُو شَرِيحٍ » . رواه أبو داود

باب التسمى بقاضى القضاة ونحوه

وياب احترام اسماء الله وتغيير الاسم لذلك

وهاتان الترجمتان من مروع الباب السابق . وهو انه يجب ان
لا يجعل الله ند في النيات والاقوال والاعمال . فلا يسمى أحد باسم
فيه نوع مشاركة لله في اسمائه ، وصفاته ، كقاضى القضاة وملك

(فيه مسائل)

الاولى : احترام صفات الله واسماء الله ولو لم يتعمد معناه .

الثانية : تغيير الاسم لاجل ذلك .

الثالثة : اختيار اكبر الابداء للكنية .

باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول

وقول الله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ : إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ) الآية .

وعن ابن عمر ومحمد بن كعب وزيد بن اسلم وقتادة ، دخل حديث بعضهم في بعض : انه قال رجل في غزوة تبوك (ما راينا مثل قرائنا هؤلاء ارجب بطونا ولا اكذب السنا . ولا اجبن عند اللقاء — يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه القراء — فقال له عوف ابن مالك : كذبت . ولكك منافق لأخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره فوجد القرآن قد سبقه نجا ذلك الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد ارتحل وركب ناقته . فقال : يا رسول الله انما كنا نخوض ونتحدث حديث الركب ، نقطع به عنا الطريق .

الملوك ، ونحوها . وحاكم الحكام . او بابى الحكم ونحوه . وكل هذا حفظ للتوحيد ولاسماء الله وصفاته . ودفع لوسائل الشرك حتى في الالفاظ التي يخشى أن يتدرج منها الى أن يظن مشاركة احد الله في شيء من خصائصه وحقوقه .

باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول

اي فان هذا منافق للايمان بالكلية . ومخرج من الدين . لان

قال ابن عمر : كاتى انتظر اليه متعلقا بنسعة ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الحجارة تنكب رجله ، وهو يقول : (انما كنا نخوض ونلعب) فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أيايكم وآياتي ورسولي كنتم تستهزئون) ؟ ما يلتفت اليه وما يزيده عليه .

(فيه مسائل)

- الاولى : وهى العظيمة . ان من هزل بهذا انه كافر .
- الثانية : ان هذا تفسير الآية فيمن فعل ذلك كائنا من كان .
- الثالثة : الفرق بين النميّة والنصيحة لله ولرسوله .
- الرابعة : الفرق بين العفو الذى يحبه الله وبين الغلظة على اعداء الله .

الخامسة : ان من الاعذار ما لا ينبغي ان يقبل .

باب ما جاء فى قول الله تعالى

- (وَلَئِنْ أَنْقَنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي) .
- الآية .
- قال مجاهد : هذا بعملى ، وانا محقوق به .

اصل الدين الايمان بالله وكتبه ورسله .
ومن الايمان تعظيم ذلك . ومن المعلوم ان الاستهزاء والهزل بشيء من هذه اشد من الكفر المجرد . لان هذا كفر وزيادة احتقار وازدراء .

فان الكفار نوعان : معرضون ومعارضون .
فالمعارض المحارب لله ورسوله ، القادح بالله وبدينه ورسوله اغلظ كفرا واعظم فسادا .
والهازل بشيء منها من هذا النوع .

وقال ابن عباس يريد : من عندي :
 وقوله : (قَالَ إِنَّهَا أَوْتِيَتْهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي) .
 قال قتادة : على علم مني بوجوه المكاسب .
 وقال آخرون : على علم من الله اني له اهل .
 وهذا معنى قول مجاهد : اوتيته على شرف .

وعن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 « إِنَّ ثَلَاثَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ : أَبْرَصٌ وَأَقْرَعٌ وَأَعْمَى ، فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْبِئَهُمْ ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا فَأَتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : لَوْ أَنَّ حَسَنًا ، وَجِلْدًا حَسَنًا ، وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ بِهِ قَالَ فَمَسَحَهُ ، فَمَذْهَبَ عَنْهُ قَذَرُهُ ، فَأَعْطِي لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا ، قَالَ فَأَتَى الْمَالَ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ : الْإِبِلُ أَوْ الْبَقَرُ — شك اسحاق — فَأَعْطِي نَاقَةً عَشْرَاءَ ، فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا . قَالَ : فَأَتَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ ، وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ بِهِ ، فَمَسَحَهُ فَمَذْهَبَ عَنْهُ ، وَأَعْطِي شَعْرًا حَسَنًا ، فَقَالَ أَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ الْبَقَرُ أَوْ الْإِبِلُ ، فَأَعْطِي بَقْرَةً حَامِلًا ، قَالَ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِمَا .

قَالَ : وَأَتَى الْأَعْمَى فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأُبْصِرَ بِهِ النَّاسَ ، فَمَسَحَهُ فَرُدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ ، قَالَ :

باب ما جاء في قول الله تعالى

(وَلَئِنْ أَذْنَتْهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْنُوءٍ)

مقصود هذه الترجمة ان كل من زعم ان ما اوتيه من النعم والرزق فهو بكده وحذقه وفطنته ، او انه مستحق لذلك لما يظن له على الله من الحق ، فان هذا مناف للتوحيد لان المؤمن حقا من يعترف بنعم الله الظاهرة والباطنة ويبتنى على الله بها ، ويضيفها الى فضله

قَامِيَ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ الْغَنَمُ ، فَأَعْطِي شَاةً وَالِدًا فَأَنْتَجُ هَذَانِ
وَوَلَدَ هَذَا . فَكَانَ لَهُذَا وَادٍ مِنَ الْإِبِلِ ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَعَرِ ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ
الْغَنَمِ .

قَالَ : ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ : رَجُلٌ مُسَكِينٌ
وَابْنٌ سَبِيلٌ قَدْ انْقَطَعَتْ رِجْيَا الْجِبَالِ فِي سَفَرِي ، فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا
بِاللهِ ثُمَّ يَكُ ، أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللّٰهُنَّ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ
بَعِيرًا أَتُبْلُغُ بِهِ فِي سَفَرِي ، فَقَالَ : الْحَقُّوْكَ كَثِيرَةٌ فَقَالَ لَهُ : كَأَنِّي أَعْرِضُكَ ؟
أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَفْزُكَ النَّاسُ ، فَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمَالَ ؟ فَقَالَ :
إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَبِيرًا عَنْ كَبِيرٍ ، فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللهُ
إِلَى مَا كُنْتَ ، قَالَ : ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَتْرَعَ فِي صُورَتِهِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ
لِهَذَا ، وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَيْهِ هَذَا ، فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللهُ
إِلَى مَا كُنْتَ . قَالَ وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ فَقَالَ : رَجُلٌ مُسَكِينٌ وَابْنُ
سَبِيلٍ قَدْ انْقَطَعَتْ رِجْيَا الْجِبَالِ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللّٰهِ ثُمَّ يَكُ ،
أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصَرَكَ شَاةً أَتُبْلُغُ بِهَا فِي سَفَرِي . فَقَالَ قَدْ كُنْتُ
أَعْمَى فَزَدَ اللهُ إِلَيَّ بَصْرِي . فَخَذَ مَا شِئْتُ ، وَدَعَ مَا شِئْتُ . قَوْلُ اللهِ لَا
أُجَاهِدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ لِي . فَقَالَ : أَمْسِكْ مَا لَكَ فِيمَا ابْتُلِيتُمْ فَقَدْ
رَضِيَ اللهُ عَنْكَ وَسَخِطَ عَلَى سَاجِدِيكَ ، أَخْرَجَاهُ .

(فِيهِ مَسَائِل)

الاولى : تفسير الآية .

الثانية : ما معنى (لَيَقُولَنَّ - هَذَا لِي) .

الثالثة : ما معنى قوله (أَوْ تَبْنِيَهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي) .

الرابعة : ما في هذه القصة العجيبة من المعبر العظيمة .

واحسانه ، ويستعين بها على طاعته ولا يرى له حقا على الله ،
وانما الحق كله لله ، وانه عبد محض من جميع الوجوه ، فبهذا يتحقق
الايمان والتوحيد ، ويضده يتحقق كفران النعم . والمجيب بالنفس
والادلال الذي هو من اعظم الميوسوب .

باب قول الله تعالى

(فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحاً جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا) الآية .

قال ابن حزم : اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله ، كعبد
عمر ، وعبد الكعبة ، وما اشبه ذلك ، حاشا عبد المطلب .

وعن ابن عباس في الآية ، قال : « لَمَّا تَغَشَّاهَا آتَمَ حَمَلَتْ مُاتَاهُمَا
إِلَيْسَ مُقَالَ : مَاتِي صَاحِبَكُمَا الَّذِي أَخْرَجَكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ لَطِيعَانِي
أَوْ لَأَجْعَلَنَّ لَهُ قَرْنِي أَيْلٍ فَيُخْرِجُ مِنْ بَطْنِكَ فَيُثْقِلُهُ ، وَلَأَمْعَلَنَّ ،
يُخَوِّمُهُمَا ، سَمِيَاءَ عَبْدَ الْحَارِثِ ، فَأَبَيَّا أَنْ يُطِيعَاهُ فَخَرَجَ مَيْتاً ، ثُمَّ حَمَلَتْ
مُاتَاهُمَا مُقَالَ مِثْلَ قَوْلِهِ فَأَبَيَّا أَنْ يُطِيعَاهُ فَخَرَجَ مَيْتاً . ثُمَّ حَمَلَتْ مُاتَاهُمَا
مُذَكَّرَ لُهُمَا ، فَأَدْرَكَهُمَا حُبُّ الْوَلَدِ ، فَسَمِيَاءَ عَبْدَ الْحَارِثِ مُذَكَّرَ قَوْلِهِ :
(جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا) . رواه ابن أبي حاتم .

وله بسند صحيح عن قتادة قال : شُرَكَاءُ فِي طَاعَتِهِ وَلَمْ يَكُنْ فِي
عِبَادَتِهِ .

وله بسند صحيح عن مجاهد في قوله : (لَنَنْ آتَيْنَا صَالِحاً) قال :
اشفقنا ان لا يكون انسانا .

وذكر معناه عن الحسن وسعيد وغيرهما .

(فيه مسائل)

الاولى : تحريم كل اسم معبد لغير الله .

الثانية : تفسير الآية .

الثالثة : ان هذا الشرك في مجرد التسمية لم تقصد حقيقتها .

(باب قول الله تعالى)

(فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحاً جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا)

مقصود الترجمة ان من ائتم الله عليهم بالاولاد ، وكمل الله

الرابعة : ان هبة الله للرجل البنت السوية من النعم .
الخامسة : ذكر السلف الفرق بين الشرك في الطاعة والشرك في العبادة .

(باب قول الله تعالى)

(وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي سَمَائِهِ) . الآية .

ذكر ابن ابي حاتم عن ابن عباس (يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ) يشركون

النعمة بهم بأن جعلهم صالحين في ابدانهم .
 وتام ذلك ان يصلحوا في دينهم ، فعليه ان يشكروا الله على
 انعامه وان لا يعبدوا اولادهم لغير الله ، او يضيفوا النعم لغير
 الله ، فان ذلك ككران للنعم مناف للتوحيد .

باب قول الله تعالى

(وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ
 فِي أَسْمَائِهِ)

اصل التوحيد اثبات ما اثبته الله لنفسه . او اثبته له رسوله
 من الاسماء الحسنی . ومعرفة ما احتوت عليه من المعاني الجميلة .
 والمعارف الجميلة . والتعبد لله بها ودعاؤه بها .

فكل مطلب يطلبه العبد من ربه من أمور دينه ودنياه . فليتوسل
 اليه باسم مناسب له من أسماء الله الحسنی . فمن دعاه لحصول
 رزق فليساله باسمه الرزاق . ولحصول رحمة ومغفرة فباسمه الرحيم
 الرحمن البَر الكريم الغفور الغفور التواب ونحو ذلك .

وأفضل من ذلك ان يدعو به باسمائه وصفاته دعاء العبادة . وذلك
 باستحضار معاني الاسماء الحسنی وتحصيلها في القلوب حتى تتأثر
 القلوب بآثارها ومقتضياتها . وتمتلئ بأجل المعارف .

وعنه : سموا اللات من الاله . والعزى من العزيز .
وعن الاعمش : يدخلون فيها ما ليس منها .

(فيه مسائل)

- الاولى : اثبات الاسماء .
- الثانية : كونها حسنى .
- الثالثة : الامر بدعائه بها .
- الرابعة : ترك من عارض من الجاهلين الملحين .
- الخامسة : تفسير الاحاد فيها .

فمثلا أسماء العظمة والكبرياء والمجد والجلال والهيبة تملأ
القلوب تعظيما لله واجلالا له .

واسماء الجبال والبر والإحسان والرحمة والجود تملأ القلب
محبة لله وشوقا له وحمدا له وشكرا .

واسماء العز والحكمة والعلم والقبرة تملأ القلب خضوعا لله
وخشوعا وانكسارا بين يديه .

واسماء العلم والخبرة والاحاطة والمراقبة والمشاهدة تملأ القلب
مراقبة لله فى الحركات والسكنات وحراسة للخواطر عن الانكار
الرديّة والارادات الفاسدة .

واسماء الغنى واللفظ تملأ القلب افتقارا واضطرارا اليه ،
والتفاتا اليه كل وقت ، فى كل حال .

فهذه المعارف التى تحصل للقلوب بسبب معرفة العبد بأسمائه
وصفاته ، وتمبده بها لله لا يحصل العبد فى الدنيا أجل ولا افضل
ولا اكمل منها ، وهى افضل العطايا من الله لعبده ، وهى روح
التوحيد وروحه .

ومن انفتح له هذا الباب انفتح له باب التوحيد الخاص ، والايمان

(باب لا يقال السلام على الله)

في الصحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : كنا اذا كنا مع
النبي صلى الله عليه وسلم . قلنا : السلام على الله من عباده . السلام
على فلان وفلان . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لَا تَقُولُوا : السَّلَامُ عَلَى
اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ » .

(فيه مسائل)

- الاولى : تفسير السلام .
- الثانية : انه تحية .
- الثالثة : انها لا تصلح لله .
- الرابعة : العلة في ذلك .

الكامل الذي لا يحصل الا للكامل من الموحدين .
واثبت الاسماء والصفات هو الاصل لهذا المطلب الاعلى .
واما الالحاد في أسماء الله وصفاته فانه ينافي هذا المقصد
العظيم اعظم منافية .
والالحاد انواع .
اما أن ينفى الملحد معانيها كما تفعله الجهمية ومن تبعهم .
واما بتشبيهها بصفات المخلوقين كما يفعله المشبهة من الرافضة
وغيرهم .

واما بتسمية المخلوقين بها كما يفعله المشركون حيث سموا
اللات من الاله ، والعزى من العزيز ، ومناة من المنان ، فاشتقوا
لها من أسماء الله الحسنى ، فشبها بالله ثم جعلوا لها من حقوق
العبادة ما هو من حقوق الله الخاصة .

فحقيقة الالحاد في أسماء الله هو الميل بها عن مقصودها لفظا
او معنى ، تصرحا ، او تأويلا ، او تحريفا . وكل ذلك مناف للتوحيد
والايمان .

الخامسة : تعليمهم التحية التي لا تصلح له .

(باب قول : اللهم اغفر لي ان شئت)

في الصحيح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ — اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ . اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ .
لِيَعِزَّزَ الْمَسْأَلَةَ . فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُكْرَةَ لَهُ .
ولمسلم « وَلْيُعْظَمِ الرَّغْبَةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاطَبُهُ شَيْءٌ أَعْطَاهُ » .

(فيه مسائل)

الاولى : النهى عن الاستثناء في الدعاء .

الثانية : بيان العلة في ذلك .

(باب لا يقال السلام على الله)

وقد بين صلى الله عليه وسلم هذا المعنى بقوله « فان الله هو
السلام » فهو تعالى السلام السالم من كل عيب ونقص ، وعن مماثلة
احد من خلقه له ، وهو المسلم لعباده من الآفات والبليات ، فالعباد
لن يبلغوا ضره فيضروه ، ولن يبلغوا نفعه فينفعوه ، بل هم الفقراء
اليه ، المحتاجون اليه في جميع احوالهم ، وهو الغني الحميد .

(باب قول : اللهم اغفر لي ان شئت)

الامور كلها وان كانت بمشيئة الله وارادته ، فالمطالب الدينية
كسؤال الرحمة والمغفرة ، والمطالب الدنيوية المعينة على الدين
كسؤال العافية والرزق وتوابع ذلك ، قد امر العبد ان يسألها من
ربه طلبا ملحا جازما ، وهذا الطلب عين العبودية ومخها .
ولا يتم ذلك الا بالطلب الجازم الذي ليس فيه تعليق بالمشيئة ،
لانه مأمور به ، وهو خير محض لا ضرر فيه ، والله تعالى لا يتعاطبه
شيء .

- الثالثة : قوله « ليعزم المسألة » .
 الرابعة : اعظام الرغبة .
 الخامسة : التعليل لهذا الامر .

باب لا يقل : عبدي وأمتي

في الصحيح عن ابي هريرة — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال : « لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ أَطْعِمَ رَبِّكَ . وَصَيَّ رَبِّكَ . وَلَيَقُلْ : سَيِّدِي
 وَمَوْلَايَ . وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ : عَبْدِي وَأَمْتِي . وَلَيَقُلْ فَتَايَ وَفَتَاتِي
 وَغُلَامِي » .

وبهذا يظهر الفرق بين هذا وبين سؤال بعض المطالب المعينة
 التي لا يتحقق مصلحتها ومنفعتها ، ولا يجزم أن حصولها خير
 للعبد . فالعبد يسأل ربه ويعلقه على اختيار ربه له أصلح الامرين ،
 كالدعاء الماثور « اللَّهُمَّ أَحِبَّنِي إِذَا كَاتَتِ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي ، وَتَوَقَّنِي
 إِذَا عَلِمْتَ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي » وكدعاء الاستخارة .

فانهم هذا الفرق اللطيف البديع بين طلب الامور النافعة
 لمعلوم نفعها وعدم ضررها ، وأن الداعي يجزم بطلبها ولا يعلقها ،
 وبين طلب الامور التي لا يدري العبد عن عواقبها . ولا رجحان نفعها
 على ضررها . فالداعي يعلقها على اختيار ربه الذي احاط بكل
 شيء علما وقذرة ورحمة ولطفًا .

باب لا يقل عبدي وأمتي

وهذا على وجه الاستحباب أن يعدل العبد عن قول عبدي
 وأمتي الى فتاي وفتاتي . تحفظا عن اللفظ الذي فيه ايهام ومحدور
 ولو على وجه بعيد . وليس حراما ، وانما الادب كمال التحفظ بالالفاظ
 الطيبة التي لا توهم محدورا بوجه . فان الادب في الالفاظ دليل على

(فيه مسائل)

- الاولى : النهى عن قول عبدى وامتى .
- الثانية : لا يقول العبد ربى ، ولا يقال له : اطعم ربك .
- الثالثة : تعليم الاول قول فتاى وفتاتى وغلماى .
- الرابعة : تعليم الثانى قول : سيدى ومولاى .
- الخامسة : التشبيه للمراد ، وهو تحقيق التوحيد حتى فى الالفاظ .

باب لايرد من سأل بالله

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ ، وَمَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِذُوهُ ، وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ ، وَمَنْ صَنَعَ بِأَيْكُمْ مَعْرُوفًا مَكْفُوتًا ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَأْكَفَاتِهِ فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا أَنَّكُمْ كَفَّاتُمُوهُ . رواه ابو داود والنسائى بسند صحيح .

(فيه مسائل)

- الاولى : اعازة من استعاذ بالله .
- الثانية : اعطاء من سأل بالله .
- الثالثة : اجابة الدعوة .
- الرابعة : المكافاة على الصنعة .
- الخامسة : ان الدعاء مكافاة لمن لم يقدر الا عليه .
- السادسة : قوله حتى تروا انكم قد كفاتموه .

كمال الاخلاص خصوصا هذه الالفاظ التى هى امس بهذا المقام .

باب لايرد من سأل بالله

باب لا يسأل بوجه الله الا الجنة

الباب الاول خطاب للمستؤل . وانه اذا ادلى على الاتساع

باب لا يسأل بوجه الله الا الجنة

عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةَ » رواه ابو داود .

« فيه مسائل »

الاولى : النهى عن أن يسأل بوجه الله الا غاية المطالب .

الثانية : اثبات صفة الوجه .

(باب ما جاء في اللو)

وقول الله تعالى (يَقُولُونَ : لَوْ كُنَّا لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهْنَا) . وقوله : (الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا) . الآية .

أحد بحاجة وتوسل اليه بأعظم الوسائل . وهو السؤال بالله . أن يجيبه احتراماً وتعظيماً لحق الله . وإدعاء لحق أخيه حيث ادلى بهذا السبب الاعظم .

والباب الثانى خطاب للسائل . وأن عليه أن يحترم اسماء الله وصفاته . وأن لا يسأل شيئاً من المطالب الدنيوية بوجه الله . بل لا يسأل بوجهه الا أهم المطالب وأعظم المقاصد وهى الجنة بما فيها من النعيم المقيم . ورضا الرب والنظر الى وجهه الكريم والتلذذ بخطابه . فهذا المطلب الاسنى هو الذى يسأل بوجه الله . وأما المطالب الدنيوية والامور الدنيئة وأن كان العبد لا يسألها الا من ربه فانه لا يسألها بوجهه .

(باب ما جاء في اللو)

اعلم أن استعمال العبد للفظه « لو » تقع على قسمين : مذموم ومحمود .

في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اَحْرَضَ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ ، وَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ وَلَا تَعَجَزَنَّ ، وَلَئِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا لَكُنَّ كَذَا وَكَذَا ، وَلَكِنْ قُلْ : مَقَرَّ اللَّهُ وَمَا شَاءَ فَعَلَ : فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ » .

« فيه مسائل »

- الاولى : تفسير الآيتين في آل عمران .
- الثانية : النهي الصريح عن قول « لَوْ » اذا أصابك شيء
- الثالثة : تعليل المسألة بأن ذلك يفتح عمل الشيطان .
- الرابعة : الارشاد الى الكلام الحسن .

أما المذموم فإن يقع منه أو عليه أمر لا يحبه فيقول : لو أنسى فعلت كذا لكان كذا . فهذا من عمل الشيطان . لأن فيه محذورين .
(أحدهما) أنها تفتح عليه باب الندم والسخط والحزن الذي ينبغي له اغلاقه وليس فيها نفع .

(الثاني) أن في ذلك سوء أدب على الله وعلى قدره فإن الأمور كلها والحوادث دقيقتها وجليلها بقضاء الله وقدره . وما وقع من الأمور فلا بد من وقوعه . ولا يمكن رده . فكان في قوله : لو كان كذا أو لو فعلت كذا كان كذا . نوع اعتراض ونوع ضعف إيمان بقضاء الله وقدره .

ولا ريب أن هذين الأمرين المحذورين لا يتم للعبد إيمان ولا توحيد إلا بتركهما .

وأما المحمود من ذلك فإن يقولها العبد تمنياً للخير .
كقوله صلى الله عليه وسلم : « لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا سَقَتْ الْهَدْيَ وَلَا هَلَكَ بِالْعُمْرَةِ » .

وقوله في الرجل المتمنى للخير « لو أن لى مثل مال فلان لعملت

الخامسة : الامر بالحرص على ما ينفع مع الاستعانة بالله .

السادسة : النهى عن ضد ذلك . وهو العجز .

(باب النهى عن سب الرياح)

عن ابي بن كعب رضى الله عنه : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تُكْرَهُونَ فَقُولُوا : « اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا . وَخَيْرِ مَا أَمَرْتَ بِهِ . وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمَرْتَ بِهِ » صححه الترمذى .

فيه مثل عمل فلان .

و (لو صبر اخى موسى لقص الله علينا من نباهها) اى فى قصته مع الخضر .

وكما ان (لو) اذا قالها متمنيا للخير فهو محمود . فاذا قالها متمنيا للشر فهو مذموم .

فاستعمال (لو) تكون بحسب الحال الحامل عليها .

ان حمل عليها الضجر والحزن وضعف الايمان بالقضاء والقدر او تمنى الشر كان مذموما .

وان حمل عليها الرغبة فى الخير والارشاد والتعليم كان محمودا ولهذا جعل المصنف الترجمة محتملة للامرين .

(باب النهى عن سب الرياح)

وهذا نظير ما سبق فى سب الدهر ، الا ان ذلك الباب عام فى سب جميع حوادث الدهر . وهذا خاص بالريح . ومع تحريره فانه حقيق وضعف فى العقل والراى . فان الريح مصرفة مدبرة بتدبير الله وتسخيرها فالسباب لها يقع سبه على من صرفها . ولولا ان المتكلم بسب الرياح لا يخطر هذا المعنى فى قلبه غالبا لكان الامر انقطع من

« فيه مسائل »

- الاولى : النهى عن سب الرشح .
الثانية : الارشاد الى الكلام النافع اذا رآى الانسان ما يكره .
الثالثة : الارشاد الى انها مأمورة .
الرابعة : انها قد تؤمر بخير وقد تؤمر بشر .

(باب قول الله تعالى)

يَظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ . يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ؟ قُلْ : إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ (الآية) .
وقوله : (الظَّالِمِينَ بِاللّهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ) (الآية) .
قال ابن القيم فى الآية الاولى :

فسر هذا بأنه سبحانه لا ينصر رسوله . وإن أمره سيضمحل .
وفسر بظنهم أن ما أصابهم لم يكن بقدر الله وحكمته .
فسر بإنكار الحكمة ، وإنكار القدر . وإنكار أن يتم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم ، وإن يظهره على الدين كله .
وهذا هو ظن السوء . الذى ظننه المنافقون والمشركون فى سورة الفتح .

وإنما كان هذا ظن السماء لانه ظن غير ما يليق به سبحانه . وما يليق بحكمته وحده ووعدده الصادق .

ذلك ، ولكن لا يكاد يخطر بقلب مسلم .

(باب قول الله تعالى)

(يَظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ)

وذلك أنه لا يتم للعبد إيمان ولا توحيد حتى يعتقد جبيع ما أخبر الله به من اسمائه وصفاته ، وكماله . وتصديقه بكل ما أخبر الله به من اسمائه وصفاته وكماله . وتصديقه بكل ما أخبر به ، وأنه

فمن ظن انه يدبيل الباطل على الحق ادالة مستقرة يضمحل معها الحق .

او انكر ان يكون ما جرى بقضائه وقدره .

او انكر ان يكون قدره لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد بل زعم ان ذلك لمشينة مجردة فذلك ظن الذين كفروا .

فويل للذين كفروا من النار .

واكثر الناس يظنون بالله ظن السوء فيما يختص بهم وفيما يفعله بغيرهم ولا يسلم من ذلك الا من عرف الله ، واسمائه ، وصفاته ، وموجب حكمته وحمده .

فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا ، وليتب الى الله ويستغفره من ظنه بربه ظن السوء .

ولو فتشت من فتشت لرأيت عنده تعنتا على القدر وملامة له .
وانه كان ينبغي ان يكون كذا وكذا ، فمستقل ومستكثر ، وفتش نفسك هل انت سالم ؟

فَإِنْ تَتَّبِعْ مِنْهَا تَتَّبِعْ مِنْ ذِي عَظِيمَةٍ وَإِلَّا يَأْتِيْكَ لَا إِخْلَافَ لَكَ نَاجِيَا

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية آل عمران .

الثانية : تفسير آية الفتح .

الثالثة : الاخبار بان ذلك انواع لا تحصر .

الرابعة : انه لا يسلم من ذلك الا من عرف الاسماء والصفات وعرف نفسه .

يفعله ، وما وعد به من نصر الدين . واحقاق الحق ، وابطال الباطل ، فاعتقاد هذا من الايمان وطمأنينة القلب بذلك من الايمان وكل ظن ينهى ذلك فانه من ظنون الجاهلية المتأفية للتوحيد

باب ما جاء في منكرى القدر

وقال ابن عمر : والذى نفس ابن عمر بيده ، لو كان لاحدهم مثل احد ذهباً ، ثم اتفق في سبيل الله ما قبله الله منه ، حتى يؤمن بالقدر ، ثم استدل بقول النبي صلى الله عليه وسلم : **الإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ** . رواه مسلم .

وعن عبادة بن الصامت انه قال لابنه : يا بني انك لن تجد طعم الايمان حتى تعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك ، وما اخطأك لم يكن ليصيبك ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ ، فَقَالَ لَهُ : اكْتُبْ ، فَقَالَ : رَبِّ وَمَاذَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ : اكْتُبْ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ** .

يا بني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **مَنْ مَاتَ عَلَى غَيْرِ هَذَا فَلَيْسَ مِنِّي** .

وفي رواية لاحد : **« إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَمَالَى الْقَلَمَ ، فَقَالَ لَهُ : اكْتُبْ فَجَرَى فِي تِلْكَ السَّاعَةِ بِمَا هُوَ كَاتِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ »** .

وفي رواية لابن وهب — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **(مَنْ لَمْ يُؤْمِنِ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ أَحْرَقَهُ اللَّهُ بِالنَّارِ)** .

وفي المسند والسنن عن ابن الديلمي . قال : **(اتيت أبا ابن**

لاتها سوء ظن بالله ، ونفى لكماله وتكذيب لخبره ، وشك في وعده ، والله اعلم .

(باب ما جاء في منكرى القدر)

قد ثبت بالكتاب والسنة واجماع الامة : ان الايمان بالقدر احد اركان الايمان ، وانه ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، فمن لم يؤمن بهذا فانه ما آمن بالله حقيقة .

كعب فقلت له في نفسى شىء من القدر : فحدثنى بشىء ، لعل الله يذهب من قلبى فقال : لو أنفقت مثل أحد ذهباً ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر ، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، ولو مت على غير هذا لكنت من أهل النار ، قال : فأتيت عبد الله بن مسعود ، وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت ، فكلهم حدثنى بمثل ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم . حديث صحيح رواه الحاكم في صحيحه .

(فيه مسائل)

- الاولى : بيان فرض الايمان بالقدر .
- الثانية : بيان كيفية الايمان به .
- الثالثة : احباط عمل من لم يؤمن به .
- الرابعة : الاخبار بأن احدا لا يجد طعم الايمان حتى يؤمن به
- الخامسة : ذكر اول ما خلق الله .
- السادسة : انه جرى بالمقادير في تلك الساعة الى قيام الساعة .
- السابعة : براعته صلى الله عليه وسلم ممن لم يؤمن به .
- الثامنة : عادة السلف في ازالة الشبهة بسؤال العلماء .
- التاسعة : ان العلماء اجابوه بما يزيل شبهته ، وذلك انهم نسبوا الكلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط .

فعلينا أن تؤمن بجميع مراتب القدر : فنؤمن أن الله بكل شىء عليم ، وأنه كتب في اللوح المحفوظ جميع ما كان وما يكون الى يوم القيامة وأن الامور كلها بخلقه وقدرته وتدبيره .

ومن تمام الايمان بالقدر : العلم بأن الله لم يجبر العباد على خلاف ما يريدون بل جعلهم مختارين لطاعتهم ومعاصيهم .

(باب ما جاء في المصورين)

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً . أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً . اُخْرِجَاه .

ولهما عن عائشة رضى الله عنها — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهَوْنَ بِخَلْقِ اللَّهِ .

ولهما عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كُلُّ مَصْوُورٍ فِي النَّارِ يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صُورُهَا نَفْسٌ يَعْذِّبُ بِهَا فِي جَهَنَّمَ » .

ولهما عنه مرفوعا — مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كَلَّفَ أَنْ يَنْفَعُ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ يَنْفَعُ) .

ولمسلم عن أبى الهياج : قال : « قَالَ لِي عَلِيٌّ : أَلَا ابْعَثْكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ إِنْ لَا تَدْعُ صُورَةَ إِلَّا طَمَسْتَهَا ، وَلَا قَبْرًا مَشْرُفًا إِلَّا سَوَيْتَهُ .

« فِيهِ مَسَائِلُ »

• الأولى : التخليط الشديد في المصورين .

الثانية : التنبيه على العلة وهو ترك الانب مع الله ، لقوله : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي » .

الثالثة : التنبيه على قدرته وعجزهم ، لقوله : « فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً . أَوْ شَعِيرَةً .

باب ما جاء في المصورين

وهذا من فروع الباب السابق أنه لا يحل أن يجعل لله ندا في النيات ، والاموال ، والأعمال . والند المشابه ولو بوجه بعيد ،

- الرابعة : التصريح بأنهم أشد الناس عذابا .
 الخامسة : ان الله يخلق بعدد كل صورة نفسا يعذب بها المصور
 في جهنم .
 السادسة : انه يكلف ان ينفخ فيها الروح .
 السابعة : الامر بطمسها اذا وجدت .

باب ما جاء في كثرة الحلف

وقول الله تعالى : (وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ) .
 عن ابي هريرة رضى الله عنه : قال، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « الْخَلْفُ مَنْفَعَةٌ لِلشَّلَعَةِ مَحَقَّةٌ لِلْكَسْبِ »
 أخرجه .

وعن سلمان : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 « ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : أَشْبِطُ زَانٍ ،
 وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ ، وَرَجُلٌ جَعَلَ اللَّهُ بِضَاعَتَهُ لَا يَشْتَرِي بِهَا يَوْمَهُ ، وَلَا
 يَبِيعُ إِلَّا بِبَيْعِهِ » رواه الطبراني بسند صحيح .

وفي الصحيح عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال : قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ ،
 ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ (قَالَ عِمْرَانُ فَلَا أَدْرِي أَنْكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا)
 ثُمَّ إِنْ بَعَدَكُمْ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يَسْتَشْهَدُونَ ، وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ ،
 وَيَنْذَرُونَ وَلَا يُؤْمَنُونَ ، وَيُظْهَرُ فِيهِمُ الشَّمَنُ » .

فاتخاذ الصور الحيوانية تشبه بخلق الله ، وكذب على الخلقة
 الالهية ، وتمويه وتزوير ، فلذلك زجر الشارع عنه .

باب ما جاء في كثرة الحلف

اصل اليمين انما شرعت تأكيدا للامر المحلوف عليه ، وتعظيما
 للخالق ، ولهذا وجب ان لا يحلف الا بالله ، وكان الحلف بغيره من
 الشرك .

وفيه عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ ، وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ » .

وقال ابراهيم : كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صفار .

« فيه مسائل »

الاولى : الوصية بحفظ الايمان .

الثانية : الاخبار بأن الحلف منفقة للسلمة ، محقة للبركة .

الثالثة : الوعيد الشديد فيمن لا يبيع الا بيمينه ولا يشتري الا بيمينه .

الرابعة : التنبيه على أن الذنب يعظم مع قلة الداعى .

الخامسة : ثم الذين يظفون ولا يستظفون .

السادسة : تناؤه صلى الله عليه وسلم على القرون الثلاثة أو

الاربعة . وذكر ما يحدث بعدهم .

السابعة : ثم الذين يشهدون ولا يستشهدون .

الثامنة : كون السلف يضربون الصفار على الشهادة والعهد .

باب ما جاء في نمة الله ونمة نبيه

وقوله تعالى : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ

ومن تمام هذا التعظيم أن لا يحلف بالله الا صادقا .

ومن تمام هذا التعظيم أن يحترم اسمه العظيم عن كثرة الحلف

فالكلذب وكثرة الخلف تنافي التعظيم الذي هو روح التوحيد .

باب ما جاء في نمة الله ونمة نبيه

المقصود من هذه الترجمة البعد والحر من التعرض للاحوال

بَعْدَ تَوْكِيدِهَا) . الْآيَةِ .

عن بريدة قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا امر أميراً على جيش أو سرية أوصاه بقوى الله . ومن معه من المسلمين خيراً .

فقال : اغزوا باسم الله ، في سبيل الله . قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ ، اغزُوا ، وَلَا تَغْلُوا ، وَلَا تَغْدِرُوا ، وَلَا تَمُتُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيداً . وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ — أَوْ خِلَالٍ — فَأَقْبِلْ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ . ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ . ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّكُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ . فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ تَعَالَى . وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ ، إِلَّا أَنْ يَجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ . فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْأَلْهُمْ الْجِزْيَةَ . فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ . وَكُفَّ عَنْهُمْ . فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ .

وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ . وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ ، فَإِنَّكُمْ أَنْ تَخْفِرُوا ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَى مِنْ أَنْ تَخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ ، وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ . فَلَا تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَتُصِيبُ فِيهِمْ حُكْمَ اللَّهِ أَمْ لَا » . رواه مسلم .

التي يخشى منها نقض اليهود والاخلال بها بعدما يجعل للاعداد المعاهدين ذمة الله وذمة رسوله . فانه متى وقع النقض في هذه الحال كان انتهاكاً من المسلمين . لذمة الله وذمة نبيه ، وتركاً لتعظيم الله ، وارتكاباً لأكبر المفسدين كما نبه عليه صلى الله عليه وسلم .

« فيه مسائل »

- الاولى : الفرق بين ذمة الله وذمة نبيه وذمة المسلمين .
الثانية : الارشاد الى اقل الامرين خطرا .
الثالثة : قوله : « اغزوا بسم الله في سبيل الله » .
الرابعة : قوله : « قاتلوا من كفر بالله » .
الخامسة : قوله : « استمعن بالله وقاتلهم » .
السادسة : الفرق بين حكم الله وحكم العلماء .
السابعة : في كون الصحابي يحكم عند الحاجة بحكم لا يدرى
ايوافق حكم الله ام لا . ؟

باب ماجاء في الاقسام على الله

عن جندب بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قَالَ رَجُلٌ : وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِثَلَاثٍ ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ ذَا الَّذِي يَقَالِي عَلَى أَنْ لَا أَغْفِرَ لثَلَاثٍ ؟ إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ وَأَحْبَطْتُ عَمَلَكَ » . رواه مسلم .

وفي حديث ابي هريرة : ان القاتل رجل عابد : قال ابو هريرة
تكلم بكلمة أو بقت دنياه وآخرته » .

وفي ذلك ايضا تهوين للدين والاسلام وتزهد للكمار به ، فان
الوفاء بالجهود خصوصا المؤكدة باغلف المواثيق من محاسن الاسلام
الداعية للاعداء المنصفين الى تفضيله واتباعه .

باب الاقسام على الله

وباب لا يستشفع بالله على خلقه

وهذان الامران من سوء الادب في حق الله ، وهو مناف للتوحيد

« فيه مسائل »

الأولى : التحذير من التآلى على الله ؟

الثانية : كون النار اقرب الى احدنا من شراك نعله .

الثالثة : ان الجنة مثل ذلك .

الرابعة : فيه شاهد لقوله : « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ » الى

آخره .

الخامسة : ان الرجل قد يغفر له بسبب هو من اكره الامور اليه

باب لا يستشفع بالله على خلقه

عن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال (جاء اعرابى الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ، نهكت الانفس
وجاع العيال . وهلك الاموال . فاستسق لنا ربك ، فانا نستشفع
بالله عليك وبك على الله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : سُبْحَانَ
اللَّهِ ! سُبْحَانَ اللَّهِ ! فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه .
ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : وَيْحَكَ : أَتَدْرِي مَا اللَّهُ ؟ إِنَّ شَأَنَ اللَّهِ
أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ . إِنَّهُ لَا يَسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ) وذكر الحديث
رواه ابو داود .

« فيه مسائل »

الأولى : الاتكار على من قال : « نَسْتَشفِعُ بِاللَّهِ عَلَيْكَ » .

الثانية : تغيره تغيراً عرف في وجوه اصحابه من هذه الكلمة .

أما الاقسام على الله فهو في الغالب من باب العجب بالنفس
والادلال على الله ، وسوء الادب معه ، ولا يتم الايمان حتى يسلم
من ذلك كله .

وأما الاستشفاع بالله على خلقه فهو تعالى أعظم شأننا من أن

الفالئة : انه لم ينكر عليه قوله : « نَسْتَشْفِعُ بِكَ عَلَى اللَّهِ » .

الرابعة : التنبية على تفسير « سبحان الله » .

الخامسة : ان المسلمين يسألونه الاستسقاء .

باب ما جاء في حماية النبي (ص)

حمى التوحيد ، وسده طرق الشرك

عن عبد الله بن الشخير رضى الله عنه قال : (انطلقت في وفد بنى عامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلنا : انت سيدنا ، فقال : السَّيِّدُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، قلنا وفضلنا فضلا ، واعظمتنا طولا ، فقال : قُولُوا بِقَوْلِكُمْ ، أَوْ بَعْضُ قَوْلِكُمْ ، وَلَا يَسْتَجِرُّنَّكُمْ الشَّيْطَانُ) .
رواه ابو داود . بسند جيد .

وعن انس رضى الله عنه : ان ناسا قالوا : يا رسول الله ، يا خيرنا وابن خيرنا ، وسيدنا وابن سيدنا . فقال : يَا أَيُّهَا النَّاسُ قُولُوا بِقَوْلِكُمْ وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ ، أَنَا مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ . مَا أَحِبُّ أَنْ تَرْفَعُونِي فَوْقَ مَنَزِلَتِي الَّتِي أَنزَلَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ) .
رواه النسائي بسند جيد .

يتوسل به الى خلقه ، لان رتبة المتوسل به غالبا دون رتبة المتوسل اليه ، وذلك من سوء الادب مع الله ، فيتعين تركه ، فان الشفعاء لا يشفعون عنده الا باذنه ، وكلهم يخافونه فكيف يعكس الامر فيجعل هو الشافع ، وهو الكبير العظيم الذي خضعت له الرقاب وذلّت له الكائنات بأسرها .

باب ما جاء في حماية المصطفى حمى التوحيد

وسده طرق الشرك

تقدم نظير هذه الترجمة واعادها المصنف اهتماما بالمقام ثان

« فيه مسائل »

الاولى : نذير الناس من الغلو

الثانية : ما ينبغى ان يقول من قيل له « أَنْتَ مَسِيدُنَا » .

الثالثة : قوله « لَا يَسْتَجِرُّكُمْ الشَّيْطَانُ » مع انهم لم يقولوا الا

الحق .

الرابعة : قوله : « مَا أُحِبُّ أَنْ تَرَفَعُونِي فَوْقَ مَنْزِلَتِي » .

باب ما جاء قول الله تعالى

(وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)

الاية . عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : (جَاءَ خَبَرٌ مِنَ الْأَخْبَارِ إِلَى

التوحيد لا يتم ولا يحفظ ويحصن الا باجتناب جميع الطرق المفضية الى الشرك والفرق بين البابين ان الاولى فيه حماية التوحيد بسد الطرق الفعلية ، وهذا الباب فيه حمايته وسده بالتأديب والتحفظ بالاتسوال .

فكل قول يفضى الى الغلو الذى يخشى منه الوقوع فى الشرك فانه يتعين اجتنابه ولا يتم التوحيد الا بتركه .

والحاصل ان تمام التوحيد بالقيام بشروطه ، واركانه ، ومكملاته ومحققاته ، وباجتناب نواقضه ومنقصاته ظاهرا وباطنا ، تسولا وفعلا وارادة واعتقادا .

وقد مضى من التفاصيل ما يوضح ذلك .

باب قول الله تعالى

(وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ)

ختم المصنف رحمه الله تعالى كتابه بهذه الترجمة .

وذكر النصوص الدالة على عظمة الرب العظيم وكبريائه ،

رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : يا محمد انا نجد ان الله يجعل السموات على اصبع . والارضين على اصبع . والشجر على اصبع . والماء على اصبع . والثرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع . فيقول انا الملك ، فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه : تصديقا لقول الحبر - ثم قرأ : رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة) .

وفي رواية لمسلم : « والجبال والشجر على اصبع - ثم يهزهن فيقول : انا الملك انا الله » .

وفي رواية للبخاري : (ويجعل السموات على اصبع - والماء والثرى على اصبع ، وسائر الخلق على اصبع) أخرجاه .

ولمسلم عن ابن عمر مرفوعا : (يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى . ثم يقول : انا الملك - اين الجبارون اين المتكبرون ؟ ثم يطوى الارضين السبع - ثم يأخذهن بشماله - ثم يقول - انا الملك ، اين الجبارون ؟ اين المتكبرون ؟)

وروى عن ابن عباس قال : ما السموات السبع والارضون السبع في كف الرحمن الا كخردلة في يد احدكم .

وقال ابن جرير : حدثني يونس اخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد حدثني ابي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما السموات السبع في الكرسي الا ككراهم سبعة القيت في ترس » قال : وقال ابو ذر رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول : (ما الكرسي في العرش الا كحلقة من حديد القيت بين ظهري فلاة من الارض) .

وعن ابن مسعود قال : بين السماء الدنيا والتي تليها خمسمائة عام ، وبين كل سماء وسماء خمسمائة عام - وبين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام - وبين الكرسي والماء خمسمائة عام -

ومجده وجلاله وخضوع المخلوقات بلسرها لمره ، لان هذه النفوس العظيمة والاصناف الكاملة اكبر الادلة والبراهين على انه المعبود وحده . المحمود وحده الذي يجب ان يذل له غلبة الذل والتعظيم

والعرش فوق الماء — والله فوق العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم) أخرجه ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله ورواه بنحوه المسعودي عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله قاله الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى قال : وله طرق .

ومن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (هل تدرون كم بين السماء والأرض ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ؟ قال بينهما مسيرة خمسمائة سنة . ومن كل سماء الى سماء مسيرة خمسمائة سنة . وكثف كل سماء مسيرة خمسمائة سنة . وبين السماء السابعة والعرش بحر بين أسفله وأعلاه كما بين السماء والأرض والله سبحانه وتعالى فوق ذلك ، وليس يخفى عليه شيء من أعمال بني آدم) أخرجه أبو داود وغيره .

« فيه مسائل »

الأولى : تفسير قوله (والأرض جميعا قبضته) .

الثانية : أن هذه العلوم وإمثالها باقية عند اليهود الذين في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم ينكروها ولم يتأولوها .
الثالثة : أن الجبر لما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم صدقه . ونزل القرآن بتقرير ذلك .

الرابعة : وتوعد الضحك منه صلى الله عليه وسلم لما ذكر الجبر هذا العلم العظيم .

الخامسة : التصريح بفكر اليدين . وأن السموات في اليد اليمنى . والأرضين في اليد الأخرى .

السادسة : التصريح بتسميتها الشمال .

السابعة : ذكر الجبارين والمتكبرين عند ذلك .

الثامنة : قوله « كخرقة في كف أحدكم » .

التاسعة : عظم الكرسي بالنسبة الى السموات .

العاشرة : عظمة العرش بالنسبة للكرسي .

وغاية الحب والتأله . وأنه الحق وما سواه باطل ، وهذه حقيقة

- الحادية عشرة : ان العرش غير الكرسي ، والباء .
- الثانية عشرة : كم بين كل سماء الى سماء .
- الثالثة عشرة : كم بين السماء السابعة والكرسي .
- الرابعة عشرة : كم بين الكرسي والباء .
- الخامسة عشرة : ان العرش فوق الباء .
- السادسة عشرة : ان الله فوق العرش .
- السابعة عشرة : كم بين السماء والارض .
- الثامنة عشرة : كثف كل سماء خمسمائة سنة .
- التاسعة عشرة : ان البحر الذي فوق السماوات بين اعلاه واسفله مسيرة خمسمائة سنة والله سبحانه وتعالى اعلم .
- والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين .

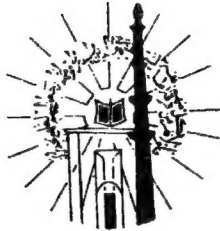
- التوحيد ولبه وروحه . وسر الاخلاص .
- فنسال الله ان يملأ قلوبنا من معرفته ومحبته والاتباع اليه انه جواد كريم .
- وهذا آخر التعليق المختصر على كتاب التوحيد وتوضيح مقاصده .
- وقد حوى من غرر مسائل التوحيد . ومن التقاسيم والتفصيلات النافعة ما لا يستغنى عنه الراغبون في هذا الفن الذي هو اصل الاصول وبه تقوم العلوم كلها .
- والحمد لله على تيسيره ومنتسه .
- وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

فهرس لكتاب التوحيد - والقول السديد

٦	مقدمة تشتمل على صقوة عقيدة اهل السنة والجماعة
١١	كتاب التوحيد - اقسام التوحيد
١٦	فضل التوحيد - وفوائده الدينية والدنيوية
٢٠	فضل تحقيق التوحيد بتفصيل
٢٣	باب الخوف من الشرك - تقسيم الشرك
٢٥	طريق الانبياء واتباعهم الدعوة الى التوحيد بالحكمة
٢٨	الواجب الدعوة على كل يصبه
٢٩	تفسير التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله
٣١	من تامل التوحيد محبة القاتمين به وموالاتهم ويفض من خلفهم ومعداتهم
٣٣	حكم لبس الطقة والخيظ ونحوها بتقسيم بديع شاف
٣٦	ما جاء في الرقى والتمائم وتقسيمها وبين حكمها
٣٨	حكم التبرك بالشجر والحجر ونحوها - تقسيم التبرك
٤١	حكم الذبح لغير الله - حد الشرك الاكبر والا صفر
٤٤	النهي عن الذبح بكان يذبح فيه لغير الله - الحكمة في النهي
٤٥	حكم النذر لغير الله - حكم الاستعاذة بغير الله
٤٦	حكم الاستغاثة بغير الله
٤٧	حد العبادة - والفرق بين الدعاء والاستغاثة
٤٩	من براهين التوحيد معرفة صفات الله ومعرفة صفات المخلوقين
٥٢	قول الله تعالى (حتى اذا فزع عن قلوبهم)
	فكر عظيمة الرب وكمله
٥٥	الشفاعة - تفصيل القول فيها - الرد على المنحرفين فيها
٥٨	قول الله تعالى (انك لا تهدي من احببت) وتقسيم الهداية
٦٠	ما جاء ان سبب كفر بنى آدم هو الظلو في قبور الصالحين
٦١	تقسيم بديع لمصلحة الصالحين - وللحقوق الخاصة لله وللرسول
٦٤	ما جاء يمين عبد الله عند قبر رجل صالح - ذكر الزيارة المشروعة

- والممنوعة — ما يفعل عند القبور بتحقيق وتفصيل
- ٦٧ الغلو في قبور الصالحين سبب لغضب الله ولعابادتها
- ٦٩ حماية المصطفى (ص) جناب التوحيد — وبحث لطيف في الاسباب التي تقوى التوحيد
- ٧١ بعض هذه الامة يعبد الاوثان — والتحذير من الشرك
- ٧٤ ذكر السحر ومضاره
- ٧٦ بيان شيء من انواع السحر
- ٧٧ ما جاء في الكهان ونحوهم ممن يدعى علم الغيب وحكم ذلك
- ٧٩ ما جاء في حل السحر عن المسحور — بيان الجائز والممنوع
- ٨٠ ما جاء في الطيرة — تفسير الطيرة والغال بتفصيل
- ٨٣ ما جاء في التنجيم وانواعه
- ٨٤ ما جاء في الاستسقاء بالاتواء
- ٨٦ قول الله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا)
- ٨٨ المحبة واقسامها
- ٨٩ قول الله تعالى (انما ذلكم الشيطان يخوف اوليائه)
- تقسيم الخوف — والخشية
- ٩١ قول الله تعالى (وعلى الله فتوكلوا) بحث التوكل وحقيقته
- ٩٣ قول الله تعالى (امانوا مكر الله) بحث مفيد في الباب
- ٩٥ من الايمان بالله الصبر على اقدار الله
- ٩٧ ما جاء في الرياء — تقسيم الرياء بتفصيل
- ٩٩ من الشرك ارادة الانسان بعمله الدنيا
- بحث مفصل فيها يعملها الانسان بقصد الدنيا والاخرة
- ١٠١ بحث طاعة العلماء والامراء في الامر والنهي خلاف الشرع
- ١٠٢ بحث التحاكم الى غير حكم الله ، وحكم ذلك
- ١٠٤ من جحد شيئا من الاسماء والصفات
- ١٠٥ قول الله تعالى (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) بحث في الباب
- ١٠٧ قول الله تعالى (فلا تجعلوا لله اندادا)
- ١٠٨ ما جاء فيمن لم يقتنع بالحلف بالله — وتقسيم بديع لذلك
- ١٠٩ حكم قول ما شاء الله وشئت

- ١١١ سب الدهر اذية لله ونقص في الدين والعقل
- ١١٢ التسمى بقاضى القضاة ونحوه
- ١١٣ من هزل بشيء فيه ذكر الله الخ وحكمه
- ١١٤ الواجب اضافة النعم الى الله ابتداء والثناء على الله بها
- ١١٧ قول الله تعالى (فلما آتاهما صالحا)
- ١١٨ بحث قيم جدا في قوله تعالى (والله الاسماء الحسنى)
- ١٢١ قول اللهم اغفر لى ان شئت بحث في الباب
- ١٢٢ بحث قول عيسى وولمته بتفصيل قيم
- ١٢٣ بحث فيمن سأل بالله — ولا يسأل بوجه الا الجنة
- ١٢٤ ما جاء في اللو — تفصيل الكلام في ذلك
- ١٢٦ النهى عن سب الريح وحكمه
- ١٢٧ بحث في قوله تعالى (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية
- ١٢٩ ما جاء في منكرى القدر — حكم الايمان به
- ١٣١ ما جاء في المصورين من الوعيد
- ١٣٢ ما جاء في كثرة الحلف
- ١٣٣ ما جاء في ذمة الله — وذمة نبيه في اليهود
- ١٣٥ ما جاء في الاقسام على الله
- ١٣٦ باب لا يستشفع بالله على خلقه
- ١٣٧ ما جاء في حماية المصطفى جناب التوحيد الخ
- ١٣٨ ما جاء في قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره)



من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

